عن ابن عباس ؓ ان رسول اللهؐ كان يصلى فى رمضان عشرين ركعة والوتر مصنف ابن ابى شيبة

وقال رسول اللهؐ عليكم بسنتى وسنة خلفاء الراشدين المهديين تمسكو بها و عضو عليها بالنواجد رواه ابو داؤد

وقال الطحطاوىؒ السنة عندالحنفية
مافعله النبىؐ على ماتقدم ا وصحبه بعده

اداء التراويح العشرين سنة سيد المرسلين

(فى رد)

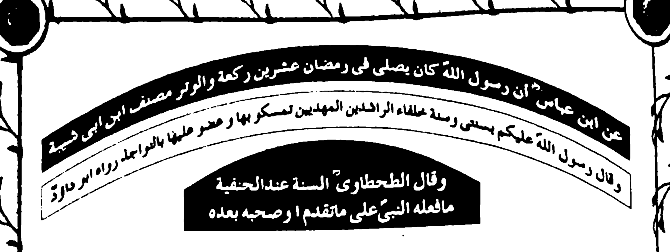
احياء السنة النبوية التراويح الثمانية



تاليف

مولوى فدا محمد ابن محمد عريف ابن محمد معصوم
المعصومى عصمهم الله عن فتن الدنيوى والاخروى

يوجد في هذا الكتاب اغلاط في رسمه سنصلحه ان شاء الله
وان وجدته في مصورتنا فاطلعنا عليه جزاك الله



اداء التراويح العشرين سنة سيد المرسلين

(فى رد)

احياء السنة النبوية التراويح الثمانية

تاليف

مولوى فدا محمد ابن محمد عريف ابن محمد معصوم
المعصومى عصمهم الله عن فتن الدليوى والاخروى

اسم الكتاب	اداء العشرين سنة سيد المرسلين
اسم المؤلف	فدا محمد المعصومى
الناشر	اداراه جامعه نبراس العلوم نعمانيه
	سهراب جوتهه، كراتشى
اسم الكاتب	مولوى نورالله
تعداد	۵۰۰
عام الاشاعت	۱۴۳۷ھ
رابطه نمبر	0333-2470392 , 0334-2447339

تقریظ

لجامع المعقول والمنقول شیخ القرآن والتفسیر حضرت مولانا عبدالرحمٰن صاحب رئیس مجلس الفقهی الاسلامی بکراتشی

الحمد لاهله والصلوة علی اهلها وبعد فقد طالعت هذالکتاب الموسوم باداء التراویح العشرین الذی الفه اخونا العزیز المحترم مولانا فدا محمد اطال الله حیاته وسلمه الله من الفتن فوجدته موافقاً لعقائد اهل السنة والجماعة ومؤیداً لمذهب الاحناف کثرالله سوادهم ووجدته سیفاً صارماً علی اعناق الفرق الباطلة الذین انکروا سنة الخلفاء الراشدین ولقبوا انفسهم بالقاب الفاخرة کما فعل صاحب الرسالة الموسومة باحیاء السنة النبویة الذی لقب نفسه بزاخرالعلوم وقد جعله الله داخراً بقلم اخینا الموصوف مولانا فدامحمد مؤلف هذالکتاب وهذا من جودة علمه ونقادة ذهنه اللهم زد فزد وأسئل الله ان یقبل هذالسعی منه بقبول حسنٍ فی الدنیا وجعله ذخیرة فی اعماله الحسنة فی العقبی آمین ثم آمین ۔ راقم الکلمات عبدالرحمٰن خادم العلماء

تقریظ

لجامع المعقول والمنقول محی السنۃ ممیت الشرک و البدعۃ حضرت مولانا نورالهادی صاحب المعروف بسبقی اخندزاده صاحب رکن اعظم مجلس الفقهی الاسلامی بکراتشی

الحمد لاهله والصلوة والسلام علی اهلهما اما بعد فلما طالعت الرسالة التی الفها اخی الصالح الزکی المدعو بالمولوی فدامحمد حفظه الله الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفواً احد من شر حاسدٍ اذاحسد فی رد الاوراق الزاخریة التی کتبت فی ان السنة فی التراویح ان تؤدیٰ بالرکعات الثمانیة رائیت مضمونها وجملتها فی الرد کالمهند علی المفند والمسؤل من الله ان یجزی الله احسن الجزاء فی یومٍ لا ینفع غیر العمل الصالح لاحدٍ ونصلی ونسلم علی حبیبه محمدٍ وعلی آله واصحابه الذین حثّ باتباعهم حبیبه احمد حرره الفقیر نورالهادی العاصی بانواع المعاصی عفی عنه العافی

احياء السنة النبوية التراويح الثمانية

للفاضل المولوى محمدعبدالجبار السعيد الجرمسيرى المدعو بزاخرالعلوم غفرله ولوالديه ولمن احسن اليه الحى القيوم

قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفىٰ وربک الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم رب اشرح لى صدرى ويسرلى امرى يا مالک يوم الدين اياک نعبد واياک نستعين

وبعد فهٰذه عجالة نافعة وعلالة رائعة تروى غليل الشريعة الغراء وتشفى عليل الملة البيضاء ولم التفت الى ما اشتهر فالحق حق بالاتباع من الباطل والاختراع ومجرد الحق اليق والحق المجرد غير احق من الحق المشهور عن الجمهور والجمهور حق عظيم من المشهور والتحقيق حقيق والواحد الثقة بالامة الواحدة يليق ولم اجمد على ما اشتهر فلمسلک النظر والاجتهاد اتساع لا اختراع وانتزاع بل استنباط واحتياط وصراط مستقيم لاشارع عميم وطالعت الكتب اولا واخرا والالوف لاتقابل حديثا صحيحا واحدا فتحيي السنة النبوية واياک والبدعة ولو حسنة اذامدت سيئة فليسعد بها كل ذكى زكى وقاد و اليضن بل يمت بها غبى غوى عناد ولئن ردها الحمقة والجهلة والمبتدعة فيقبلها الكملة والمهرة واهل السنة النبوية وعلى الله التكلان وانه خير من اعان واستعين منه تعالى فى كل حين وآن ولا حول ولاقوة الا بالله

بسم اللّٰہ الرحمٰن الرحیم

الحمد للّٰہ الذی ھدانا الی صراط السوٰی ونزّل علینا الفرقان لِنخشٰی سبحان الذی اسرٰی بعبدہ لیلا من المسجدالحرام الی المسجد الاقصٰی واوصلہ الی العرش المعلّٰی وارزق لنا اتباع السنة النبویة والصحابة العلٰی والصلوٰة علی نبیہ محمدخیر الانبیاء والاتقیاء وعلی آلہ واصحابہ کنجوم الاھتدا ء ومن تبعھم صلوٰة تنجیناً مّما نخشٰی ،، امّا بعد ،، فیقول العبدالراجی الی ربّہ الغنی فدا محمد ابن محمد عریف ابن محمد معصوم المعصومی غفرلھم ربّھم القوی لمّا رأ یت رسالة عبد الجبار الجرمسیری المدعو بزاخرالعلوم ،المسماة باحیاء السنة النبویة التراویح الثمانیة وجدت فیھا إفترا ٰات محضة واقوال متضادة وردّ فیھا علی من ردّ تراویح الثمانیة وجرح فیھا علی الکتب المعتبرة واحتشب نفسہ من المجتھدین القمقمة وظنّ علی الصحابة والتابعین وتبع التابعین والمجتھدین خصوصاً آئمة الدین وسائر المسلمین ظناً لاینبغی ان یذکر فی السطرة وقال فیھا ان السنة المؤ کدة ما واظب علیہ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقط وأما ماواظب علیہ الخلفاء الراشدون فلیس بسنة بل ھو مندوب وفرع علیہ أن ما زاد علی ثمان رکعات فی التراویح مندوب عند الاحناف لانہ لم یواظب علیہ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وحل ھذاالافتراء علیھم بعدم الاطلاع علی تصریحاتھم فأردت ان أجرح علی رسالتہ مسئلة مسئلة ومتناً متناً اجمالاً وسمیت رسالتی باداء تراویح العشرین سنة سیدالمرسلین واثبتُ فی اخر رسالة عشرین رکعة سنة مؤکدة تفصیلاً والی اللّٰہ المشتکی من شیوع الجھل فی ھذ الزمان وعموم البغی والطغیان یظن من لافقہ لہ أنہ فقیہ ویعتقد من لاعلم لہ أنہ نبیہ أتخذالناس جھلا ئھم فقھاء فاستفتوامنھم وھم أفتوا ھم فضلّوا وأضلّواعن سبیل السّوٰی والعجب کل العجب انہ مقلد وکیف لایری ان قول المجتھد واجب للمقلد مع قطع النظر عن الاحادث الواردة فی لزوم اتباع سنة اصحابة وتصریحات الحنفیة اللّٰھم ارنا الحق حقاً وارزقنااتباعہ وارنا الباطل باطلاً

وارزق لنا اجتنابہ آمین یارب العالمین

مسئلۃ التراویح الثمان من قیام شھررمضان

(١) التراویح سنۃ الصحابۃ وعمر لاسنۃرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاتارخا نیۃ ص٧۴ج ١

قولہ التراویح سنۃآہ اقول ان ھذاالمسکین المدعوابزاخرالعلوم یثبت مدعاہ بعبارت صاحب تاتارخانیۃوھی ان ثمان رکعات سنت واثنان عشر سنت عمر ومستحبۃ لنا ولا یثبت بھا من وجوہ **(الوجہ الاول)** ان ھذاافتراء علیٰ صاحب تاتارخانیۃ لیس عبارتھا بل کلام من عند نفسہ وعبارتھا ھذا۔مسا ئل التراویح تشتمل علی انواع الاول فی بیان صفتھا وکمیتھاوکیفیت ادائھااماالکلام فی صفتھافنقول التراویح سنۃ ھوالصحیح وفی (الخانیۃ) سنۃ مؤکدۃ توارثھاالخلف عن السلف من لدن تاریخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی یومنا ھذا رویٰ الحسن عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وقد واظب علیھا الخلفاء الراشدون وقال علیہ السلام علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین من بعدی (الحدیث) وقال بعَید ھذا وفی جامع الجوامع التراویح سنۃ مؤکدۃ ومن لم یرھاسنۃ فھو رافضیّ یقاتل کمن لم یر الجماعۃ وقال اھل السنۃوالجماعۃ انھاسنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلھا ثلاث لیالٍ وقال الروافض انھا سنۃ عمرؓوقدصلآھارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشرین رکعۃبعشرتسلیماتٍ ثم ترک مخافۃ أن یجب آہ واما لکلام فی کمیتھا فنقول انھا مقدرۃ بعشرین رکعۃ عند ناوعند شافعی وعند مالک بستۃ وثلاثین رکعۃ وبحثہ طویل - وبالنظر جدیر تاتارخانیہ ص۴٧٥ج١، **والوجہ الثانی** لونسلم ان التراویح سنۃ الصحابۃ لاسنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فایضالایثبت بھامدعاہ لانہ لافرق بین سنتیھاکمایدل علیہ حدیث علیکم بسنتی وسنۃخلفاءالراشدین ونظیر کلامہ کمن یقول ھذا الضوء للقمر لاللشمس علی زعم الحکماء۔ **والوجہ الثالث** ان فی المتن لیس لفظ الاستحباب ولااعلم من ای موضعٍ یفھم زاخرالعلوم استحباب اثنان عشرفعلیہ البیان والعیان ١٢

ومحیط برھانی ص۸۳ج۱ والنھرالفائق ص۶۳ج ۱

(۲)قال القدوریؒ فی مختصرہ یستحب ان یجمع الناس فی شھررمضان بعدالعشاء فیصلی بھم امامھم خمس ترویحات انتھی اقول ان قول القدوری صریح بجمیع القیودات فی استحباب التراویح ثم رأیت ھکذا بعد مدة فی الحواشی السعدیۃنقل منھا صاحب النھرالفائق ص۳۰۶ج۱ ولانہ یقتضی المقام ولانہ قال شھررمضان والمراد بالقیام التراویح ھذا وللہ الحمد

قولہ قال القدوری آہ اقول لیس مراد ابوالحسین احمدؒ بن محمدؒ صاحب القدوری بھذالعبارة استحباب التراویح کمافھمہ زاخرالعلوم بل مرادہ استحباب اجتماع الناس فی شھررمضان بعد صلوٰة العشاء کماقال مولٰنا الھداد فی حاشیۃمختصرا لقدوری ذکر لفظ الاستحباب فی اجتماع الناس علی التراویح وادائھابالجماعۃ وأنہ لاینافی ان یکون التراویح سنۃ مؤکدةانتھی وقال فی حاشیتہ التراویح سنۃ مؤکدة للرجال والنساء جمیعاً باجماع الصحابۃؓ ومن بعدھم من الامۃ منکرھا مبتدع ضال مردود الشھادت کمافی المضمرات وقال علیہ السلام ان اللہ تعالی سنّ لکم قیامہ وقال علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین من بعدی وصلی مع الصحابۃ لیلتین او اربع لیالٍ کمافی البخاری وبین العذرفی ترک المواظبۃ وھو خشیۃ ان تکتب علینا وصلوابعدہ فراداًالی ایام عمر بن الخطابؓ ثم اقامھا عمرؓ فی زمانہ حیث امر أبی بن کعب ان یصلی بالناس والصحابۃ رضوان اللہ علیہم ساعدوہ ووافقوہ وامروا بذلک بلانکیرمن احد وقد اثنی علی کرم اللہ وجھہ علی عمرؓ قال نوراللہ مضجع عمر کمانور مساجدنا وقیل ھی مستحبۃ والاول ھوالصحیح یعنی القول بالسنیۃ کذا فی مجمع الانھر حاشیۃ مختصر القدوری ص ۳۵

(۳)ذکر القدوری لفظ الاستحباب والاصح انها سنۃ کذا رویٰ الحسن عن ابی حنیفۃؒ لانہ واظب علیہاالخلفاء الراشدون والنبی صلی اللہ علیہ وسلم بین العذر فی ترک المواظبۃ وھو خشیۃ ان تکتب علینا ۔ھدایۃص۱۳۴ج۱
اقول قد ایّد ماقال القدو ریؒ بالاستحباب فلا تغلیظ للنسخۃ ولا تأویل ثم اقول انہ سنۃولم یقل انہا سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قولہ والاصح انہا آہ اقول ان عبارة صاحب الھدایۃ وان کان صحیحاً فی نفسہ ولکن مورد للاعتراض ھھنا وھو ھذا وفیہ نظرلانہ قال یستحب أن یجتمع الناس وھذا یدل علی أن اجتماع الناس مستحب ولیس فیہ دلالۃ علی أن التراویح مستحبۃ والی ھذ ا ذھب بعضھم فقال التراویح سنۃ والاجتماع مستحب العنا یۃ فی الفتح ص۴۰۷ج۱ **قولہ اقول آہ** اقول ان بین قولی زاخرالعلوم تضاد الاول قولہ اقول قد ایّد ماقال آہ **والثانی** قولہ اقول انہ قال سنۃ ولم یقل سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبیان ا لتضاد انہ زعم فی القول الاول ان صاحب الھدایۃ ردّ علی صاحب القدوری بقولہ والاصح انہا سنۃ آہ وھو اخذ جانب صاحب القدوری فقال قد ایّد ماقال القدوری آہ وزعم فی القول الثانی انہ لم یرد علیہ بل مراد ھما واحد وھو الاستحباب ودلیلہ ان صاحب الھدایۃ قال انہا سنۃ ولم یقل انہا سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمراد بالسنۃ المطلق سنۃ الصحابۃؓ وسنتھم مستحبۃ لنا علی زعمہ ولاینظر ھذا المسکین الی قولیہ ولایلتفت الی تعلیلی صاحب الھدایۃ ولا یعلم علی أن السنۃ الصحابۃؓ ایضاًسنۃ لنا کسنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزعمہ فی الکدر کالقمر فی لیلۃ البدر ۱۲

ولله الحمد هی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقیل وسنۃ عمرؓ والاول اصح فتاویٰ عالمگیریۃ المشهور بالهندیۃ ص۱۱۶ صرح فی کثیر من المطولات بانها سنۃ عمرؓ یعنی بالنظر الی العشرین حاشیۃ السیدؒ علی المسکین طحطاوی علی المراقی ص ۳۳۵

قوله هی سنۃ آه اقول نقل عبارۃ الهندیۃ فی هذه الموضع مردود من وجهین **الاول** ان زاخر العلوم یثبت بهذ العبارۃ مدعاه والحال انہ لایثبت بها بل ینتقض بها **والثانی** ان هذا افتراء عظیمۃ علی الهندیۃ حیث انها اورد هذه العبارۃ فی موضع اخر قال والمستحب تأخیرها الی ثلث اللیل أو نصفه واختلفو فی أدائها بعد النصف الاصح انہ لایکره وهی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقیل هی سنۃ عمرؓ والاول اصح کذا فی جوهر الاخلاطی انتهی لاکمازعم زاخر العلوم وذکر فی الهندیۃ ونفس التراویح سنۃعلی الاعیان عندنا کما رویٰ الحسن عن أبی حنیفۃؒ وقیل تستحب والاول اصح والجماعۃ فیهاسنۃ علی الکفایۃ کذافی التبین وهوالصحیح کذا فی محیط سرخسیؒ الفتاویٰ الهندیۃ ص ۱۱۶ ج ۱

(۴)۔المحاکمۃ لابن الھمامؒ بین مختصر القدوریؒ والھدایۃ العشرون مستحبۃ والثمانیۃ منھا سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلامنافات بینھما وھکذافی تحفۃ الفقھاءمتن بدائع صنائع ص۔۲۸۸۔ج۱ اقول یعنی ابن الھمامؒ ان حکم القدوریؒ علی التراویح بالاستحبا ب باعتبارالاکثر ای للاکثر حکم الکل واکثرھا من اثنا عشر مندوبۃ ومستحبۃ ونفل و فضیلۃ وسنۃ عمرؓ ھذا وللہ الحمد

قولہ المحاکمۃ آہ اقول اولاً سلمنا ان ابن ھمام قائلاً بمندوبیتہ اثنان عشر ولکن قولہ مردود غیر مقبول کما قال امام المحدیثین عبدالحی اللکنویؒ وعندی ھو کلام غیرمقبول فان اقتصار السنۃ علی المواظبۃ النبویۃ غیرمسلّم عند المحقیقین من اصحابناکما ستطّلع علیہ والحدیث المذکور یدلٍ صریحاً علی لزوم سنۃ الخلفاء کما ھو منطوق کلمۃ (علیکم) وحملہ علی المعنی المجازی مما یأ باہ الفھم السلیم مع أنہ یلزم حینئذٍ الجمع بین الحقیقۃ والمجاز فان السنۃ النبویۃ لازمۃ بلاریب والحاصل أنّ کلمۃ (علیکم) لایخلو اما ان یکون محمولاً علی الندب واما ان یکون محمولاً علی اللزوم واما ان یکون محمولاً علی کلیھما لا سبیل الی الاول والا لزم أن تکون السنۃ النبویۃ ایضاً مندوبۃ ولاسبیل الی الثالث ایضاً للزوم الجمع بین الحقیقۃ والمجاز فتعیّن الاوسط وخیرالامور اوسطھا ومما یؤیدہ ۔عطف(سنۃ الخلفاء) علی (سنتی) وجمعھا فی نسق واحد وایضاً لوکان غرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ھذا لکلام ندب سنۃالخلفاءمن غیر لزوم لمّا کان لتخصیص الخلفاء بالذکر وجہ معتد بہ فان ھذا الامر جارٍفی اقتداء جمیع الصحابۃ انتھی وقال العلامۃ عبدالغنی بن العلامۃ اسماعیل النابلسی. ؒ الدمشقی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلیکم بسنتی ۔الحدیث أی الزموا یقال علیک زیداً أی الزمہ وسنتہ اسم لاقوالہ وافعالہ وإعتقاداتہ واخلاقہ وسکوتہ عند قول الغیر أو فعلہ ملخصاً تحفۃ الاخیار۔ ص۱۰ ۔وثانیاً لانسلّم انہ قائلاًبہ ویصیر فی ذھنی وجھاً وجیھاً عندی لیس للبیان مقام وبیاض فافھم فی معنی (ندَب) وارجع الی کتب اللغات ۱۲

وسنۃ عمرؓ هذا ولله الحمد (۵) المرادبقیام رمضان صلٰوۃ التراویح واتفق العلماء علی استحبابها واجتمعت الأمّۃ علی ان قیام رمضان لیس بواجب بل هو مندوب شرح المسلم للنووی ص۲۵۹-ج۱- والأمّۃ اجمعت علی شرعیتها وجوازها ولم ینکر احد من اهل العلم الا الروافض مبسوط سرخسیؒ -ص-۴۶-ج۲

قوله وسنۃ عمرؓ آه اقول هذالقول مردودغیر مقبول ان سنۃ عمرؓ نفل وفضیلۃ بل سنۃ عمرؓ وسائر الخلفاء کا لسنۃ النبویۃ فی ا للزوم کما قال ابن عابدین الشیخ محمد امین فی ردالمحتار حاشیۃ الدرالمختارما کان فعله أولی من ترکه مع منع الترک ان ثبت بدلیل قطعی (ففرض) أو بظنی (فواجب) وبلا منع الترک ان کان مما واظب علیه الرسول صلی الله علیه وسلم اوالخلفاء الراشدون من بعده فسنۃ والا فمندوب -انتهی والیه یمیل کلام صاحب الهدایۃ حیث یستدل علی سنیۃ التراویح بمواظبۃ الخلفاء الراشدین بل کلام جمیع الفقهاء فی ذلک المبحث مجموع الرسائل ص-۳۳-ج۴والخلفاءجمع خلیفۃ والمراد من الخلفاء الاربعۃ ابوبکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ وعلیؓوافرد الضمیر فی قوله (عضوا علیها) اشارۃ الی ان سنۃ الخلفاء بعده هی سنته ایضاً لانهم سنوها من شریعته ارشاداًوهدایۃ للقاصرین الی طریقته لامن قِبل نفوسهم لتمشیت اغراضها انتهی کلامه ملخصاً هذا قول العلامۃ عبدالغنی بن العلامۃ اسماعیل النابلسی -تحفۃ الاخیار -ص۱۱-ج-۴

(۶) قیل یستحب شرح النقایۃ لملا علی قاری ؒ ـص۲۳۹ـ(۷) والعشرون من التراویح لم یذکرھا محمد ؒفی ظاھر الروایۃ وذکر ہ غیرہ مبسوط امام سرخ ..

سیؒ ص ـ۱۴۶ ج ۳ ـ قولہ فی ظاھر الروایۃ قالہ ملا علی قاری ؒ فی شرح النقایۃ ـص ۲۳۹ ـقولہ ذکرہ غیرہ وھو انہ روی الحسن عن ابی حنیفۃ ؒ انہ قال القیام فی شھر رمضان سنتہ لاینبغی ترکھا تحفۃ الفقھاء متن بدائع ص۳۸۸

قولہ قیل یستحب آہ اقول ان ھذا لمسکین المدعو بزاخرالعلوم قد ادعی ان المراد بقیام رمضان صلٰوۃ التراویح واتفق العلماء علی استحبابھا واجتمعت الأمۃ علی ان قیام رمضان لیس بواجب بل ھو مندوب کما مر فی صفحۃ السابقۃ وھٰذا باطل من وجوہ (الاولی) لیس المراد بقیام رمضان صلوٰۃ التراویح والثانی لیس اتفاق العلماء علی استحباب التراویح وھذا امر عجیب (والثالث) لیس اجماع الأمۃ علی مندوبیۃ صلوۃ التراویح (والرابع) لوکان اتفاق العلماء علی استحبابھا فکیف یصح نقل قولہ وقیل یستحب آہ لان الاتفاق مخالف للاختلاف (والخامس) لوکان اتفاق العلماء علی استحبابھا فبای العینین یتنفل روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ انہ قال القیام فی شھر رمضان سنتہ بل المراد بقیام رمضان اجتماع الناس فی شھر رمضان لصلوٰۃ التراویح واتفقت العلماء علی استحبابھا واجتمعت الامۃ علی مندوبیتھا وسنتیتھا الکفایۃ ھذاما عندی ـ واللہ اعلم ۱۲

(٨) قال ابو حنیفۃؒ الناس یصلون خمس ترویحات فی رمضان کتاب الآثار للامام ابی یوسفؒ ص ۴۱ ۔ اقول لم یقل انها سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بل قال لفظ الناس وهو یصدق علی الخلفاءالراشدین والصحابۃ فتکون سنتهم اقول بتوفیقہ تعالی القیام فی شهر رمضان مطلق لا مقید بعشرین

قولہ فتکون سنتهم آہ اقول ان سنتهم سنۃ لنا وافعالهم حجۃ لنا کماقال البدر العینیؒ فی بحث الطهارۃ من البنایۃ شرح الهدایۃ سیرۃ العمرین لاشک أن فی فعلها ثواباً وفی ترکها عقاباًلأنا أمرنا بالاقتداء بهما بقولہ علیہ السلام اقتدوا بالذین من بعدی أبی بکر وعمر ۔فاذاکان الاقتداءبهما مأموراًبہ یکون واجباًوتارک الواجب یستحق العقاب والعتاب انتهی وقولہ علیہ السلام اصحابی کالنجوم بأیهم اقتدیتم اهتدیتم روی ذلک بالفاظ المختلفۃ وقد طال کلامهم علی هذاالحدیث تضعیفاً وجرحاً حتیٰ ظنّ بعضهم أنہ حدیث موضوع ولیس کذلک نعم طرق روایتہ ضعیفۃ ولایلزم منہ وضعها ۔ تحفۃ الاخیار ص ۱۳ قولہ اقول بتوفیقہ اقول ان زاخرالعلوم ینظرفی روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃؒ ینظرالی لفظ ینبغی ولاینظر الی لفظ سنۃ وایضاً انہ قال القیام فی شهر رمضان مطلق لایقید بعشرین قلناان الشئ اذاذکرفی الصفات مطلقاً یجری علی اطلاقہ وایضاً انہ کما لایقید بعشرین لم یقید بثمانیۃ ایضاً۔ وایضاً المراد بالقیام اجتماع الناس واجتماع لایقید بعشرین وثمانیۃ وایضاً واظب ابو حنیفۃؒ علی عشرین رکعۃ فکیف یفهم من قولہ الثمانیۃ والاستحباب کما قال العلامۃ انور شاہ کشمیریؒ لم یقل احد من الأئمۃ الاربعۃ باقل من عشرین رکعۃ والیہ جمهور الصحابۃؓ عرف الشذی شرح الترمیذی ص۳۲۹ج

۱۔ وایضاً سأل ابویوسفؒ ابا حنیفۃ هل کان لعمرؓ عهد من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عشرین رکعۃ فقال لہ ابو حنیفۃ لم یکن عمرؓ مبتدعاً فیض الباری شرح البخاری ص ۴۲ج

۲۔بحرالرائق ص۶۶ ج۲

وایضاً قال لاینبغی ترکها وهو صریح فی الاستحباب وانها مما ینبغی هذا لله الحمد (۹)-روی عن محمد ان تراویح سنۃ الا انها لیست بسنۃ النبی صلی الله علیہ وسلم لان السنۃ ما واظب علیہ ولم یترکہ الامر ۃ او مرتین لمعنی من المعانی وهو اقامها فی بعض اللیالی فکانت سنۃ الصحابۃؓ تحفۃ الفقها ء متن بدائع ص۲۸۸ (۱۰) وذکر فخر الاسلام فی اصولہ انها سنۃ الصحابۃؓ برجندی علی المختصر ص ۱۴۰

قولہ صریح فی الاستحباب آہ اقول ان زاخر العلوم یفهم من قول ابوحنیفۃؒ القیام فی شهر رمضان سنۃ لاینبغی ترکها آہ استحباب عشرون رکعۃ وهذا باطل من وجوہ (الاول) ان لفظ ینبغی کما یستعمل فی المندوب یستعمل فی الو جوب ایضاً فلِمَ لم یفهم منہ الوجوب کما قال ابن العابدین ومن حلف علی معصِیتہ ینبغی أن یحنث فان الحنث واجب کما علمت فارادوا بلفظ ینبغی الوجوب کماتقول الاولی بالمسلم أن یصلی ردالمحتار ص ۶۸-ج-۳- وایضاً قال وینبغی للمسلمین أن لایغدروا لان المشهور عند المتاخرین استعمال ینبغی بمعنی مندوب ولا ینبغی بمعنی یکرہ تنزیهاً وان کان فی عرف المتقدمین استعمالہ فی اعم من ذلک وهوفی القرآن کثیراماکان ینبغی لنا ان تتخذ من دونک من اولیاء قال فی المصباح وینبغی أن یکون کذامعناہ یجب أویندب بحسب مافیہ من الطلب آہ ردالمحتار -ص-۲۴۵-ج۳- (والثانی) ان لفظ السنۃ ذکر فی قول ابو حنیفۃ صراحۃً والاستحباب یفهم من لفظ لاینبغی فبأی دلیلٍ لا یلتفت الی العبارۃ ویلتفت الی الاشارۃ والدلالۃ وهذا أمرعجاب (والثالث) انّ مراد امام ابو حنیفۃؒ بالقیام فی شهر رمضان اجتماع الناس وهو سنۃ علی الکفایۃ فلیس فی قولہ تضاد وتأویل (والرابع) لوکان هذہ العبارۃ بناءً علی مازعم زاخر العلوم لکان ترک التراویح مکروہ تنزیهاً ولما لم یکن فی اتیانها عقاب وعتاب فلم یکن فی ترک التراویح عتاب وعقاب وهذالسماع محال لاولی الالباب ۱۲

(١١)۔ اول من سنّ قیام رمضان عمرؓ سنۃ اربع عشرۃ کتاب الاوائل للعسکریؒ وکتاب الاوائل للسیو طیؒ ص۔ ٣٣عن اخراج البھیقی عن عروۃ وکذافی المصابیح للسیوطیؒ (١٢)۔یستحب القیام فیہ بعشرین وفاقاً۔القوانین الفقھیۃ لابن جزی ص ۔٧٠۔ (١٣) جمھور الاصولین یعرفون السنۃ بما واظب علیہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فحسب حاشیہ مولوی عبد الحیؒ علی الھدایہ ص۔١٣۴۔ج۔

قولہ اول من آہ اقول ان ھذہ العبارات کلھم صحیح فی نفسہا ولکن مردودۃغیرمقبولۃ علی مازعم المسکین زاخرالعلوم لانہ یثبت بھذہ العبارۃ استحباب التراویح ولیس کذلک لان المراد بقیام رمضان لیس صلوٰۃ التراویح کمازعمہ بل المرادبہ اجتماع الناس لصلوۃ التراویح کما مرمنا سابقاً ولوکان سنۃ عمرؓ فایضاً لایثبت بھا استحبابھا لان السنۃ الصحابۃؓ کانت سنۃ لنا ولازم علینا کما صرحنا **قولہ جمھور الاصولیین آہ** ھذاالتعریف مخدوش من وجوہ (احدھا) انہ یصدق علی الفرائض والواجبات لانھما واظب علیھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یترکہ مرۃ واحدۃ ایضاً (وثانیھا) انہ یصدق علی مختصات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کصلوۃ الضحی علی ما قیل وصلوۃ التھجد ونحوذ لک فانہ لم یترکھا ابداً فیکون سنۃ [illegible] مع انھم صرحوا بأن مااختص بہ صلی اللہ علیہ وسلم بوجوبہ نفل لنا لا سنۃ مؤکدۃ (وثالثھا) انہ لایصدق علی ما اقرہ رسول اللہؐ ولم یفعلہ (ورابعھا) أنھم صرحوا عن آخرھم أنّ اذان الصلوۃ من السنن المؤکدۃ مع أنہ لم یثبت أنہؐ اذّ ن بنفسہ ولومرۃ (وخامسھا) أنہ لایصدق علی بعض السنن التی ترکھا أحیاناً کتثلیث غسل اعضاء الوضوء فإنھم صرحوا بأنہ سنۃ مؤکدۃ مع أنہّ قد توضأمرۃ مرۃ ومرتین مرتین ایضاًکما ھو ثابت فی الصحاح (وسادسھا) أنہ یصدق علی العادات النبویۃ التی داوم علیھا کلبس الازار والتیامن فی التنعل والترجل ونحوذ لک مع انھم صرحواان تارکھا لایلام فانھا من سنن الزوائد (والسابعھا) أنہ لا یصدق علی السنن التی ثبتت بقولہؐ کغسل الیدین قبل ادخالھا الاناء فی الوضوٰ ونحوذ لک (وثامنھا) أنہ لایصدق علی ما واظب علیہ الخلفاء الراشدون مع أنہ ایضاً من السنن یرشد ک الی ذ لک تعلیل صاحب کشف البزدوی وصاحب الھدایۃ وغیرھما سنیۃ عشرین رکعۃ فی التراویح بمواظبۃ الخلفاء الراشدین ویدل علیہ حدیث علیکم وحدیث اقتدوا ونحوذ لک علی ماذکرناہ تحفۃ الاخیار لمولنا عبدالحی اللکنویؒ ص ۔٢٣۔

(١۴)۔فقد سئلت مرات هل صلی النبی صلی الله علیه وسلم التراویح وهی العشرون رکعة المعهودة الآن وانا اجیب بلا ولایقنع منی بذ لک فاردت تحریر القول فیها قاله السیوطیؒ صاحب الجلالین فی کتاب المصابیح فی صلوة التراویح وهی رسالة مندرجة فی الفتاوٰی الحاوی للسیوطیؒ (١۵) مثال البدعة المندوبة صلوة التراویح تهذیب الاسماء واللغات للنوویؒ

قوله فقد سئلت آه اقول لا اقنع منک بتحریرالقول ایضاً لان النبی صلی الله علیه وسلم صلی عشرین رکعة روی عن بن عباسؓ قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی بالناس عشرین رکعة لیلتین فلما کان فی اللیلة الثالثة اجمع الناس فلم یخرج الیهم ثم قال من الغد انّی خشیت ان تفرض علیکم فلا تطیقوا نها وعلی صحتها اتفاق المحدیثین کما قال حافظ ابن حجر العسقلانی بعد نقل روایة عشرین عن النبی صلی الله علیه وسلم کان اتفاق المحدیثین علی صحته الرافع الکبیر ۔ص ١١٩۔ج ۔١ ۔ الحاوی للفتاوٰی ۔ص۔٧۵۔ج۔٢۔ اللوامع الدراری ۔ شرح بخاری ص۔١۵۵۔ العنایة علی مستخلص الحقائق ص ۔٢٠۴۔ وقال الفقه المحدث السیدجلال الدین الکرلانی الخوارزمی فی الکفایة علی الهدایة ۔ص۔١۶٣۔ج۔ ١ بحوالة فتاوٰی رحیمیة ۔ص۔١٩۵۔ج۔۴۔ وایضاً قال المحدث عبد الحق دهلویؒ وچون حدیث ضعیف بتعدد طریق بمرتبه حسن میرسد آن نیز محتج به است مرقات شرح مشکوٰة قوله مثال البدعة آه اقول ان زاخر العلوم یثبت بهذالعبارة استحباب صلوٰة التراویح ولیس کذلک لانه لوکان کمازعمه لکان صلوٰة التراویح بدعة ومستحبة مخالفاً للسنة بل مراد هذ العبارة ان صلوٰة التراویح سنة وبدعة حسنة وهی یجمع مع السنة لان البدعة علی خمسة اقسام واجبة ۔ومندوبة ۔ ومکروهة ۔ ومحرمة ۔ ومباحة ، والبدعة التی هی ضد السنت هی البدعة المکروهة والمحرمة وامّا ما سوا هما من البدعات فلا تکون سیئة بل یجمع مع السنة کما قال عمرؓ نعمت البدعة هذه وغایة الکلام ان المراد بالبدعة اللغویة لاا لشرعیة والمندوبة صفت للبدعة لا للصلوة التراویح تحفة الاخیار مع زیادة ۔۔۴۵

(۱۴)۔ قال عمرؓ نعمت البدعۃ ھذہ فتح القدیر ص۔ ۴۰۷ ۔ وکتاب البدع لطر طوشی والباعث لابی شامۃ وانسان العیون للحلبیؒ والمصابیح للسیوطیؒ وکتاب القواعد لعز الدین وتھذیب الاسماء للنوویؒ وشرح المشکوۃ للقاریؒ وارشاد الساری للقسطلانیؒ وشرح الموطاء للزرقانیؒ وشرح المشارق لابن ملک اقول قولہ البدعۃ ای لاسنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ نعمت ای مستحبۃ ثم رائیت ھذہ الترجمۃ للامام الشافعیؒ

قولہ قال عمرؓ نقول التراویح لیس ببدعۃ شرعیۃ حتی تکون ضلالۃ ومضادۃ للسنیۃ وانما سماھا عمر بدعۃ باعتبار المعنی اللغوی لکونھا مما ابتدعہ بعد أن لم یکن فی العصر الاول وعصر الخلیفۃ الاول والیہ أشار بزیادۃ لفظ نعمۃ ۔ یعنی أن ھذا الذی ابتدعناہ لیس ببدعۃ شرعیۃ حتی لاتکون حسنۃ بل ھی سنۃ شرعیۃ وان کانت بدعۃ لغویۃ قال ابن تیمیۃ فی منھاج السنۃ ھذاالاجماع لمالم یکن قد فعل سمآہ بدعۃ لأن مافعل ابتداء یسمی فی اللغۃ بدعۃ ولیس ذ لک بدعۃ شرعیۃ فان البدعۃ الشرعیۃ التی ھی ضلالۃ ما فعل بغیر دلیل شرعی ۔ انتھی وقال ھو فی صراط المستقیم اما التراویح فلیس ببدعۃ فی الشریعۃ بل سنۃ بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفعلہ فانہ قال ان اللہ فرض علیکم صیام رمضان وسننت لکم قیامہ ولاصلوتھا جماعۃ بدعۃ بل سنۃ فی الشریعۃ بل قد صلاھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجماعۃ لیلتین بل ثلاثۃ آہ اما قول عمرؓ نعمت البدعۃ ھذہ ۔ فأکثر ما فی ھذا تسمیۃ تلک بدعۃ مع حسنھا وھذہ تسمیۃ لغویۃ واماالبدعۃ الشرعیۃ فمالم یدل علیہ دلیل شرعی فاذاکان نص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد دلّ علی استحباب فعل أوایجابہ بعد موتہ اودلّ علیہ مطلقاً ولم یعمل بہ الا بعدموتہ صحّ أن یسمی بدعۃ فی اللغۃ لانہ عمل مبتدأ بہ کماانّ نفس الدین الذی أحیاالنبی صلی اللہ علیہ وسلم یسمی بدعۃ محدثاًفی اللغۃ کما قالت رسل قریش للنجاشی عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم المھاجرین الی حبشۃ ان ھؤلاء خرجواعن دین آبائھم وجاؤابدین محدث ثم ذلک العمل الذی دلّ علیہ الکتاب أوالسنۃ لیس ببدعۃ فی الشریعۃ وان سمی بدعۃ فی اللغۃ فلفظ البدعۃ فی اللغۃ اعم من لفظ البدعۃ فی الشریعۃ آہ الامر الثالث ان مجموع عشرین رکعۃ فی التراویح سنۃ مؤکدۃ لانہ مما واظب علیہ الخلفاء وان لم یواظب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقدسبق ان سنۃ الخلفاء ایضاً لازم الاتباع وتارکھا آثم وانکان اثمہ دون اثم تارک السنۃ النبویۃ فمن اکتفی علی ثمان رکعات یکون مسیئاًلترکہ سنۃ الخلفاء ۔تحفۃ الاخیار ۔ص ۶۶۔

نقل منہ السیوطیؒ فی المصابیح وبدعۃ لغویۃ لاشرعیۃ کذافی المنہاج السنۃ لابن تیمیۃؒ ۔تحفۃ الاخیار لمولوی محمد عبدالحیؒ اللکنوی من مجموع الرسائل ۔ص ۶۶ ج۔۴ ۔ (۱۷) ۔ وکان عمرؓ امر بھذا لعدد زماناً ای ثمانیۃ ۔ تحفۃ االخیار ۔ ص۶۴۔ عن شرح المشکوٰۃ لعلی القاریؒ وکذافی المصابیح فی صلوٰۃ التراویح للحافظ الجلال السیوطیؒ وکتاب البدع للطرطوشیؒ ۔ص ۵۴

قولہ وکان عمرؓ آہ نقول ان زاخر العلوم یذکر نصف عبارۃ الکتب لاثبات مدعاہ ویترک نصفہ الباقی ولھذا ینبغی ان لا یصغی الیہ وکان عمرؓ امر بھذالعدد زماناً کانوا یقومون علی عھدہ بعشرین رکعۃ وکانوا یقرأون بالمئین ویتوکأون علی العصاء انتھی وروی مالک عن یزید بن رومان أنہ قال وکان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطا بؓ بثلاث وعشرین رکعۃ وروی البھیقی عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ قال ان عمرؓ اوّل من جمع الناس علی قیام شھر رمضان الرجال علی أبی بن کعب والنساء علی سلیمان بن أبی حثمۃ آہ وروینا عن شبرمۃ بن شکل وکان من اصحاب علیؓ أنہ کان یؤمھم فی رمضان فیصلی خمس ترویحات عشرین رکعۃ آہ وفی ارشاد الساری روی البھیقی فی سننہ باسنا د صحیح کما قال ان العراقی فی شرح التقریب عن السائب بن یزید قال کانوا یقومون علی عھد عمرؓ فی شھررمضان عشر رکعات فضوعفت لأنہ وقت جِدّ وتشمیر تحفۃ الاخیار ص،۴۷، وھھنا کلام طویل لایقتضی المقام بسطاً فاکتفینا علی ماذکرناہ وقال بھیقی انہ وقع اولاً ثم استقرالامر علی عشرین بھیقی ص۔۴۹۶ ۔ج۔۲

(۱۸) قال مولانا بحرالعلومؒ فی رسائل الارکان ـص ۱۳۹ ـ ان کل من یصلی التراویح الی یوم القیامۃ فاجره یصل الی امیرالمؤمنین عمرؓ لحدیث رواه مسلم من سن فی الاسلام سنۃ حسنۃ فلہ اجرها واجرمن عمل بها بعده انتهی وکذا فی شرح المشکوۃ للطیبیؒ واقول بہ قبل رؤیتہ هذا ولله الحمد فی الازل والابد (۱۹) حدیث عائشۃؓ علی ما سیأتی من فتح القدیر رواه البخاری والمسلم فی الصحیحین المصابیح للسیوطیؒ فی الحاوی ـص ۳۵ـج ـ۱ـ ورواه ابو داؤدؒ فی السنن والنسائیؒ (۲۰) تحقیق لابن الهمام تحقیقاً علمیاً فی فتح القدیر ص ـ۴۰۷ـ مقابل العمل وکلام المشائخ وتأیید القدوری باالحدیث النبوی صلی الله علیه وسلم من الصحاح وبکلام عمرؓ نعمت البدعۃ هذه قال الامام ابن الهمامؒ

قولہ قال مولانا آه نقول ان أجر صلوۃ التراویح یصل الی امیرالمؤمنین بمقتضی الحدیث لوأداهاعلی طریقۃ المعهودة الآن وهی اد انها علی هیئت اجتماعیۃ فی اول اللیل عشرین رکعۃ لا مطلقاً ولایثبت بہ مدعاه وهوعدم سنّیت عشرون رکعۃ لان سنت امیرالمؤمنین عمربن الخطابؓ سنت لنا ـ ۱۲ـ **قولہ حدیث عائشۃ آه** نقول ان حدیث عائشۃؓ ورد فی التهجد لافی التراویح کما قال محدث علامۃ شیخ شمس الدین کرمانیؒ اما ان المراد بها صلوۃ الوتر والسوال والجواب واردان علیہ وذکر بعید هذا وهو معارض بما روی انہ صلی الله علیه وسلم صلی بالناس عشرین رکعۃ لیلتین وروایت المثبت مقدمۃ علی روایۃ النافی الکوکب الدراری شرح صحیح البخاری ـص۱۵۵ـ ۱۵۶ ـ ج۹ـ کتاب التهجد باب قیام النبی صلی الله علیه وسلم باللیل فی رمضان وغیره وقال شاه عبدالحق محدث دهلوی وصحیح آنست کہ آنچہ آنحضرتؐ گذارد ہمہ تهجدوی بود کہ یازده رکعت باشد اشعۃ للمعات ـص۵۴۴ـج۱ـ وقال شاه عبدالعزیز محدث دهلوی آن روایت محمول بر نماز تهجد است کہ در رمضان وغیر رمضان یکسان بود مجموعۃ فتاوی عزیزیہ ـص۱۲۵ـ ج ـ۱ـ وذکر أئمۃ المحدثین حدیث عائشۃ صدیقۃؓ فی باب التهجد فا نظر مسلم شریف ـص ۲۵۴ـج ـ۱ـ سنن ابو داؤد ـص ـ۱۹۶ـج ـ۱ ترمذی شریف ص ۵۸ ج ـ ۱ نسائی شریف ص ۱۵۴ ـج ـ۱ ـموطا امام مالک ـص ۴۲ ـ زادالمعاد لابن قیمؒ ـص۸۶ ج۱ ـ ۱۲ـ

صاحب الفتح القدير -ص-٤٠٧-ج-١- الناس متفرقون يصلی الرجل لنفسہ ويصل الرجل فيصلی بصلاتہ الرھط فقال عمرؓ انی أری لو جمعت ھؤلاء علی قاری واحد لکان امثل ثم خرج عمرؓ لیلۃ اخری والناس يصلون بصلوٰۃ قارئھم فقال عمرؓ نعمت البدعۃ ھذہ وفی الصحيحين عن عائشۃؓ أنہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی ا لمسجد فصلی بصلوٰتہ ناس ثم صلی من القابلۃ اجتمعوامن الثالثۃ فلم یخرج اليھم

قولہ صاحب الفتح آہ نقول ان نذکر العبارات الصحیحۃ لفتح القدير اولاً ونرد الاعتراضات علی تحقیق علمیہ ثانیاً ونبیّن مراد ابن ھمام صاحب فتح القدير ثالثاً انشاء اللہ تعالی ولیس مرادہ کما زعمہ المسکين عن عبدالرحمٰن بن القاری قال خرجت مع عمر ابن الخطابؓ لیلۃ فی رمضان الی المسجد فاذالناس اوزاع متفرقون يصلی الرجل لنفسہ ويصلی الرجل فيصلی بصلوٰتہ الرھط فقال عمرؓ انی أری لو جمعت ھؤ لاء علی قاری واحد لکان امثل ثم عزم فجمعھم الی أبی بن کعب ثم خرجت معہ لیلۃ اخری والناس يصلون بصلوٰۃ قارئھم فقال عمرؓ نعمت البدعۃ ھذہ والتی ینامون عنھا افضل ويريد آخرالليل وکان الناس یقومون آولہ رواہ أصحاب السنن وصححہ الترمذی وقالؐ و علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاءالراشدين من بعدی وقال فی حدیث آخر افترض اللہ علیکم صیامہ وسننت لکم قیامہ وقد بیّن علیہ صلی اللہ علیہ وسلم العذر فی ترکھا وھو خشیۃ الافتراض علی ما قدمناہ فی باب الوترمن حدیث ابن حبان فارجع الیہ وفی الصحيحين عن عائشۃؓ أنہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد فصلی بصلوٰتہ الناس ثم صلی من القابلۃ فکثر الناس ثم اجتمعوامن الثالث فلم یخرج اليھم فلما اصبح قال قد رأیت الذی صنعتم فلم یمنعنی من الخروج الیکم الا أنی خشیت أن تفرض علیکم وذ لک فی رمضان زاد البخاری فیہ فی کتاب الصوم فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذ لک وقدمنافی باب النوافل عن أبی سلمۃ بن عبدالرحمٰن سالت عائشۃؓ کیف کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ماکان یزید فی رمضان ولا غیرہ علی احد عشرۃ رکعۃ - الحدیث

فلما اصبح قال قد رأ يت الذى صنعتم فلم يمنعنى من الخروج اليكم الا أنى خشيت ان تفرض عليكم هذا فى رمضان وقد زاد البخارىؒ فى الصوم فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رمضان فقالت ما كان يزيد فى رمضان ولا غيره على احدى عشرة ـ الحديث وقد بيّن عذر الخشية لوكانت المواظبت ولا شك فى تحقيق الامن من ذلک بوفاته فيكون سنة فتحصل من هذا كله ان قيام رمضان سنة احدى عشرة ركعة با لوتر فى جماعة فعله صلى الله عليه وسلم ثم تركه لعذر

وأما ما روى ابن أبى شيبة فى مصنفه والطبرانى وعندالبهيقى من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى فى رمضان عشرين ركعة سوى الوتر فضعيف بابى شيبة ابراهم بن عثمان جد الامام أبى بكر بن أبى شيبة متفق على ضعفه مع مخالفته للصحيح نعم ثبتت العشرون من زمن عمر بن الخطابؓ فى الموطأ عن يزيدبن اومان قال كان الناس يقومون فى زمن عمر بن الخطابؓ بثلاث وعشرين ركعة وروى النبهيقى فى المعرفة عن السائب بن يزيد قال كنا نقوم فى زمن عمر بن الخطابؓ بعشرين ركعة والوتر قال النووى فى الخلاصة اسناده صحيح وفى الموطاء رواية باحدى عشرة وجمع بينهما بانه وقع اولاً ثم استقر الامر على العشرين فانه المتوارث فتحصل من هذاكله أن قيام رمضان سنة احدى عشرة ركعة بالوتر فى جماعة فعله صلى الله عليه وسلم ثم تركه لعذر أفاد أنه لولا خشية ذ لک لواظبت بكم ولاشک فى تحقيق الأمن من ذالک بوفاته صلى الله عليه وسلم فيكون سنة وكونها عشرين سنة الخلفاء الراشدين قوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتى وسنت الخلفاء الراشدين ندّب الى سنتهم ولا يستلزم كون ذ لک سنة اذ سنته بمواظبته بنفسه أو الا لعذر وبتقدير عدم ذلک العذر انما استفدنا أنه كان يواظب على ما وقع منه وهو ماذكرناه فتكون العشرون مستحباً وذ لک القدر هو السنت كالاربع بعد العشاء مستحبة وركعتان منها هى السنت وظاهر كلام المشائخ أن السنة عشرون ومقتضى الدليل ما قلنا فالاولى حينئذٍ ماهو عبارة القدورىؒ من قوله يستحب لاماذكره المصنف فيه انتهى عبارته

فا لثمانية سنة النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعشرون سنت الخلفاء الرشدین وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین ندب الی سنتهم ولا یستلزم کون ذلک سنة اذ سنتہ بمواظبتہ بنفسہ وظاهر کلام المشائخ ان السنة عشرون ومقتضی الدلیل ما قلنا فالاولی حینئذٍ ما هو عبارة القدوریؒ من قولہ یستحب لا ما ذکره المصنفؒ انتهی ما فی فتح القدیر ص ٤٠٧ ج ١

(الاعتراض الاولی) علی ابن همامؒ وهو ان با لحدیث عائشة صدیقہؓ لایثبت صلوة التراویح احدی عشرة رکعة لانہ ورد فی التهجد کما قال محدث شمس الدین کرمانیؒ فی الکوکب الدراری شرح صحیح البخاری ـ ص ١٥٥ ـج ـ٩ـ اشعة اللمعات ـص ٥٤٤ ـ ج ـ١ـ مجموعة فتاوی عزیزی ص١٢٥ ـج ـ١ـ مسلم شریف ـ ص ٢٥٤ ـج ـ١ـ سنن ابو داؤد ـص ١٩٦ ـج ـ١ـ ترمذی شریف ص ٥٨ ج ١ـ نسأئی شریف ـ ص١٥٤ـ ج ـ١ـ مؤطا امام مالکؒ ـص ٤٢ـ زادالمعاد لابن قیمؒ ـ ص ـ٨٦ ـج ـ١ (الاعتراض الثانی) لوکان حدیث ابن عباسؓ ضعیف بأبی شیبة لحدیث عائشةؓ ایضاً ضعیف فما لوجہ لاختیار حدیث عائشةؓ علی ابن عباسؓ ووجہ الضعف ان السنة عنده ما واظب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یواظب علی الثمانیة لانہ ثبت فی الروایات الکثیرة عن عائشة وعن غیرها انہ صلی اللہ علیہ وسلم قد زاد علی ذ لک فی بعض الاحیان وقد نقص عنہ ایضاً یعنی انها ذکرت فی جواب سوال صلوٰة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم با للیل سبعاً وتسعاً واحدی عشرة وثلاث عشرة رکعةً مع الوتر (الاعتراض الثالث) لوکانت السنة ما واظب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقط لصدق علی الفرائض والواجبات وعلی مختصات رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کصلوٰة الضحی والتهجد وعلی العبادات النبویة کلبس الازار والتیامن فی التنعل والترجل ونحو ذ لک مع ان بعضها فرض وواجب وبعضها نفل وبعضها سنن الزوائد ولم یصدق علی ما اقره رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ولم یفعلہ ولم یصدق ایضاً علی اذان الصلوٰة لانہ لم یثبت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنفسہ مع انہ من السنن المؤکدة وغیر ذ لک (الاعتراض الرابع) انہ من ای موضع یفهم سنیة السنة النبویة ومندوبیة سنة خلفاء الراشدین من حدیث علیکم بسنتی وسنة الخلفاءالراشدین لان الفظ علیکم لایخلو اما ان یکون محمولاً علی الندب واما أن یکون محمولاً علی اللزوم

وهكذافى كتاب الحوادث والبدع للطرطوشى الكل لكن فى مواضع ونقل العلامة ابن نجم عبارة فتح القدير فى بحر الرا ئق بلا كلام عليه حيث قال قوله وعشرون ركعة وعليه عمل الناس شرقاً وغرباً لكن ذكر المحقق فى فتح القدير آه البحر الرائق -ص - ١١٧-ج -٢- حيث قابل العمل بالعلم اقول انه ذكرفى رواية المسلم - ص ٢٥٩ -ج ١- اجتمعوا من الليلة الثالثة اوالرابعة - **الدلائل الشرعية** (١) اقول التحقيق العلمى اولىٰ من التحقيق العملى لاولوية العلم على العمل وقد اشار اليه صاحب البحر

و إما ان يكون محمولاً على كليهما لا سبيل الى الاول والالزم ان تكون السنة النبوية ايضاً مندوبة ولا سبيل الى الثالث ايضاً للزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز فتعين الاوسط وخيرالامور اوسطها ومما يؤيده عطف سنة الخلفاء على سنتى وجمعها فى نسق واحد **الاعتراض الخامس** ان العلماء اختلفوافى عددها ولو ثبت ذ لک من فعل النبى صلى الله عليه وسلم لم يختلف فيه كعدد الوتر والرواتب وايضاً لو ثبت عددها بالنص لم تجز الزيادة عليه ومراد ابن همام ليس كما زعم زاخر العلوم والاولىٰ ان يسمى بضائع العلوم يعنى أن ابن همام لا يتفوه بان فى أداء عشرون ركعة ثمانية ومئتين منكرات وترک السنة وغيرها نعوذ بالله من هذه الجرئة العظيمة كما قال زاخرالعلوم بل مذهبه ومسلكه وعقيدته ان التراويح عشرون ركعة لانه مقلد ولاشى من المقلد بقائل باقل من عشرين ركعة فثبت ان لاشى من المقلد بصغة اسم فاعل بقا ئل باقل من عشرين ركعة ولكن تفردهو برائيه وهو مخدوش كما صرحنا وهو عدم اطلاق السنة على سنن الخلفاء الراشدين ولم يميز بين سنن الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة الكرام **قوله الدلايل الشرعية** اقول ذكر زاخرالعلوم دلائل نفسية ويعبر عنه بالدلائل الشرعية فقال التحقيق العلمى اولى من التحقيق العملى ومقصده ان عشرون ركعة وان كان معمول الصحابة والتابعين وتبع التابعين والمجتهدين وجميع المسلمين شرقاً وغرباً ولكن تحقيق ابن همام تحقيق علمى فينبغى ان نعملوا ونكتفوا بتحقيقه ونفتوا بخطائهم نعوذ بالله -١٢

(٢)۔ والاستحباب فضیلۃ والسنۃ النبویۃ افضل وأکد (٣) والاستدلال اولیٰ من الاحتمال (۴) والسنۃ النبوی صلی اللہ علیہ وسلم اذا ادت صراحۃ اولی منھا اذا ادت ضمناً (۵) والاعتقاد حق من الظن مثال کیف کان لو اشتھر صلوٰۃ الظھر انھا عشرۃ فروض (۶) والاستدلال صواب من الاحتمال

قولہ والاستحباب آہ نقول ان ھذالکلام مما لاینبغی ان یصغیٰ الیہ لان علیہ ان یثبت اولاً استحباب عشرون رکعۃ ثم ینقل دلیل النفسی المعبر بالدلیل شرعی **قولہ والاستدلال آہ** نقول اولاً ان التراویح عشرون رکعۃ استدلالی ثابتۃ بالدلائل لیس باحتمالی سنذکرہ انشاءاللہ فی موضع الاثبات وثانیاً ان الاستدلال لیس باولی من الاحتمال کما قال ظفر احمد عثمانی فی موضع شتی اذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال اعلاء السنن ص ١۵ ج ٨ ۔ **قولہ والسنۃ آہ** نقول ان زاخرالعلوم یعد ثمانیۃ رکعۃ فقط سنۃ النبویۃ صراحۃً واداءھا فی ضمن عشرون یعد ضمناً.وفھم ھذالدلیل النفسی المعبر باالشرعی من ھذہ القاعدۃ العربیۃ التصریح اولی مما علم ضمناً ولا یثبت بھذا مدعاہ فلھذانعترض علیہ **اولاً** ان الثمانیۃ رکعۃ علی التعین لیس بثابت انھا سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبأی شیئٍ یثبت ھی **وثانیاً** ان فی اداءالثمانیۃ یؤدی سنۃ واحدۃ وفی عشرون یؤدی سنتین فبأی شیئٍ یثبت ان اداء سنۃ واحدۃ اولی من سنتین **وثالثاً** انہ مالدلیل علی ان السنۃ اذا أدت صراحۃً اولی منھا اذاأدت ضمناً ١٢ **قولہ والاعتقاد** نقول ان جمیع المسلمین لایظنون علی سنیۃ عشرون رکعۃ بل یعتقدون علاء انھم یظنون علی سنیۃ ثمانیۃ رکعۃ خاصۃ بل یشکون بل لا یسلمون سنتیتھا خاصۃ البتۃ انقلت ما قلت فقل لنفسک ١٢

(۷)، والسنة النبوى صلی اللہ علیہ وسلم حق من البدعة الحسنة اذاجرت الى سيئة (۸) الاقتداء بالافضل ارجع من الاقتداء بالمفضول كما تقرر فى علم الاصول (۹) نعمت البدعة هذه قاله عمرؓ فى العشرين (۱۰) التيسر فى الدين قاله صلی اللہ علیہ وسلم يسروا ولاتعسروا و بشروا ولا تنفروا (۱۱) انما الاعمال باالنيات الحديث رواه الشيخان هذا والحمد لله على ما وافق لنا تنبيهات على الفرق بين السلف والخلف والاعتراضات على الخلف

قوله والسنة النبوية آه نقول لا نسلم ان العشرون بدعة حسنة بل اجتماع الناس على قارى واحد فى اول الليل بدعة حسنة ولو نسلم ان العشرون بدعة حسنة فلا نسلم اجرائها الى سيئة وهى اللزوم لان سنة الخلفاء الراشدين سنة لنا ولازم اتباعها كما مر سابقاً وان كانت مستحبة فى حقهم قوله الاقتداء آه نقول الاقتداء بالمفضول اقتداء بالافضل ايضاً والاقتداء باالافضل لايكون اقتداء بالمفضول فبأى دليل يكون الاقتداء بالافضل ارجع من الاقتداء بالمفضول كما قال حضرت شاه عبدالحق محدث دهلوى وبحقيقت سنة خلفاء الراشدين هم سنة پغمبر است اشعة اللمعات ص ۱۳۱ ج ۱ وايضاً قال ملا على قارىؒ فعليكم بسنتى وسنة خلفاء الراشدين فانهم لم يعملوا الابسنتى مرقات شرح مشكوٰة ص ۲۴۲ ج ۱ طبع ملتان رسائل الاركان ص ۱۲۸ قوله نعمت البدعة آه نقول هذا كذب بواح على عمرؓ بانه قال فى العشرين نعمت البدعة هذه بل انه قال فى اجتما ع الناس على قارى واحد كماقال عمرؓ إنى أرى لو جمعت هؤ لا ء على قارى واحد لكان أمثل ثم عزم فجمعهم الى أبى بن كعب قال عبدالرحمٰن ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلوٰة قارئهم فقال عمرؓ نعمت البدعة هذه واللتى ينامون عنها افضل ويريد آخر الليل وكان الناس يقومون آوله رواه اصحاب السنن وصححه الترمذى فتح القدير ص ۴۰۷ ج۱ قوله التيسير آه نقول ان اليسر لوكان مقصوداً فى اى موضع فينبغى للناس ان يصلى صلوٰة الظهر ركعتين لانهما سهلان عليهم من العشرة ويأتى بالصوم فى شهر رمضان بمقتضى الطبع وقس عليه الا مثال ۱۲

(١)۔ الناس فی زماننا اختاروا العمل مع الجهل باالسنۃ النبویۃ صلی اللہ علیہ وسلم (٢) الناس اعتقدوا بالعشرین سنۃ مؤکدۃ (٣) الناس رجحوا العشرین علی الثمانیۃ (۴) الناس یجرون البدعۃ الحسنۃ الی السیئۃ (۵) الناس یناظرون مع العلماء جهلاً وعناداً وضعفاً وخلافاً وعرفاً وظناً (۶) الناس یجعلون العلماء تابعین لانفسهم (الناس بلا کتاب ولاجواب (٧) الناس بلا کتاب ولا جواب (٨) الناس یعملون ولا یعلمون هذا وللہ الحمد علی ما انعم وعلم لنا ما لم نعلم

قوله الناس آه الناس فی زماننا اختاروا العمل مع العلم بالسنۃ النبویۃ صلی اللہ علیہ وسلم کما اختاروا فی زمان السابقۃ الخلفاء الراشدون وسائر صحابۃ الکرام والتابعین وتبع التابعین والمجتهدین والمحدثین والمفسرین وسائر أئمۃ الدین ١٢ قوله الناس آه نقول العشرون سنۃ مؤکدۃ ومن انکر فهو رافضی کما قال فی جامع الجوامع التراویح سنۃ مؤکدۃ ومن لم یرها سنۃ فهو رافضی یقاتل کمن لم یزالجماعۃ وقلل اهل السنۃ والجماعۃ انها سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلها ثلاث لیال وقال الروافض انها سنۃ عمرؓ وقد صلاها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشرین رکعۃ بعشر تسلیمات ثم ترک مخافۃ أن یجب آه واما لکلام فی کمیتها فنقول انها مقدرة بعشرین رکعۃ عندنا وعند الشافعیؒ التا تارخانیۃ ص۴٧۵ ج١ ۔١٢ ۔ قوله الناس آه نقول العشرون راجحۃ علی الثمانیۃ کما ذکرناه لانها ثابتۃ بفعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحابۃ الکرامؓ وسائر المسلمین ولیس للثمانیۃ مرجح علی العشرین الازاخرالعلوم من المقلدین وبعض اهل الحدیث المعرفون بالسلفیون قوله الناس آه نقول الناس لایجرون البدعۃ الحسنۃ الی السیئۃ لان العشرون لیس ببدعۃ بل هی اجتماع الناس علی قاری واحد فی اول اللیل کما ذکرناه ولوکانت العشرون بدعۃ حسنۃ فرضاً لکانت بدعۃ فی حق الخلفاء الراشدین وسنۃ فی حقنا والبدعۃ الحسنۃ یجامع السنۃ ١٢ قوله الناس آه نقول العلماء یناظرون مع الجهلاء علماً وحقاً وقوتاً واعتقاداً ١٢.

مسئلہ تیسیر والتخفیف علی القوم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسروا ولا تعسروا وبشروا ولاتنفروا ثم الظاهر اختیار الاخف علی القوم بحرالرائق والمبسوط والمحیط والهندیۃ بیان الختم لتغیر الاحکام باختلاف الزمان فی کثیرمن المسائل علی حسب المصالح ردالمحتار ص ۵۲۳ ج ۱ اقول بتوفیقہ لولم یکن التخفیف مطلوباً لما قال علیہ وسلم صلی اللہ خشیت ان تفرض علیکم لان ثواب الفرض کثیر والشهر شهر رمضان شهرعبادة

قولہ تیسیر نقول ان مسئلۃ الیسر والتخفیف لیس مطلوباً فی کل مکان کما زعم زاخرالعلوم لانہ لوکان کذ لک فالعبادات کلهم عسیر علی الناس کالصوم والجهاد والحج وغیرهم فینبغی ان یقتصروا فیهم بل الیسرمطلوب اذاابتلی الرجل ببلیتین کماقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومضمونہ اذا بتلی احدهم ببلیتین فاختاروا اهونهما ولهذا التراویح عشرون رکعۃ سنت مؤکدة لا یقتصروا ولایترکوا لکسل القوم کما قال السنۃ فی التراویح انماهوالختم مرةً فلا یترک لکسل القوم الهندیۃ ص ۱۱۷ ج ۱ قاضیخان ص ۱۱۱۔ ج ۱۔ رسائل الارکان ص ۳۹۔ ج ۱۔ کتاب الاذکار ص ۸۳۰ ازالۃ الخفاء ص ۸۵ ج ۲ طحاوی ص ۲۴۱ فتاوی ابن تیمیۃ ص ۱۴۷ ج ۱ کتاب المدخل ص ۱۹ ج ۲ رکعات التراویح ص ۱۱۷ عمدة الفقہ ص ۳۶۸ ج ۲ کبیری ص ۸۸ الهدایۃ ص ۱۳۱ ج ۱ فتح القدیر ص ۴۰۹ ج ۱ مرقات شرح مشکوٰة ۔ص۔ ۱۷۴۔ ج ۱۔ بحرالرائق ص ۶۸ ج ۲۔ نهایۃ شرح هدایۃ ص ۱۳۱ ج ۱۔ وحاصلہ ان الختم مرة ایضاً سنۃ بل سنۃ الصحابۃؓ بلا ریب لا یترک لکسل القوم ۔ فکیف یترک التراویح لکسل القوم ۱۲ -- قولہ اقول بتوفیقہ آه نقول ان زاخرالعلوم قاس نفسہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم العیاذ باللہ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قال خشیت ان تفرض علیکم فهم زاخرالعلوم عنہ التخفیف فافتی بالثمانیۃ لانها خفیف من العشرین فینبغی لہ ان یفتی بعد عام هذا باربعۃ لانها خفیف من الثمانیۃ وعلم هذہ السلسۃ الی الترک سلمنا ان السنۃ اخف من الفرض ولکن الفتوی علی طریقۃ المذکورة خصوصاً فی المنصوصات مختصۃ بالانبیاء والمرسلین لیس الجوازلغیرهم ۱۲

مسئلۃ من لہ اعتقاد مخالف وعمل صالح وفی شان کل من لہ اعتقاد مخالف وعمل صالح قولہ تعالی عاملۃ ناصبۃ علی روایۃ ابن عباسؓ تفسیر مظہری ص ٢٤٩۔ ج۔١٠۔ وبہ قال عمرؓ وبکٰی علی راہب النصرانی التسھیل تفسیر ابن الجزی وقولہ ناصبۃ من النصب بمعنی التعب والاجتھاد فی العمل او ان العمل لا ینفع لہ الا التعب والمشقۃ کذافی التسھیل لابن الجزی ص ١٩٥ ج٤ سورۃ الغاشیۃ لان عمل المخالف والمبتدع غیر مقبول

قولہ قولہ تعالی آہ نقول ھذہ الایات وُجوہٌ یومَئِذٍ خا شِعَۃٌ عَامِلَۃٌ نَّاصِبَۃٌ واردۃٌ فی شان الکافرین وَ وُجُوہٌ یومَئِذٍ نَّاعِمَۃٌ لِسعیِھَا راضِیَۃٌ واردۃ فی شان المؤمنین لا یجوز للمسلم ان یذکر أیۃ الاولی فی شان المسلم الذی اعتقد اعتقاد السنۃ علی العشرین رکعۃ خصوصاً فی شان الخلفاء الراشدین والصحابۃ المھدیین والمجتھدین أئمۃ الدین والتابعین وتبع التابعین لانھم ایضاً یعتقدون السنۃ علی العشرین رکعۃ ولا یقول لاعتقاداتھم واعمالھم اعتقادات مخالفۃ واعمال صالحۃ لانھم أئمتنا فی الاعتقادات واماالذین لھم اعتقاد مخالف وعمل صالح فھم مشرکین والیھودین والنصرانین والمجوسین وغیرھم من الکفار لانھم یصلون ویصومون لغیراللہ وھوالاوثان والشمس والنار وغیرھم ولھذا کان فی حقھم وُجوہٌ یومَئِذٍ خَاشِعَۃٌ عَامِلَۃٌ نَاصِبَۃٌ ١٢

مسئلۃ الفرق بین السنۃ والمستحب۔ المستحب المرادف للنفل والمندوب قسیم للسنۃلاقسم منہا۔ اگر فرق نکنی زندیقی۔ جرأۃ الأئمۃ ۔ ص ۱۴ ۔ ردالمحتار ص ۷۷ ج ۱ فرق المراتب ضروری من الفرضی والواجب والسنۃ والمستحب فیض الباری۔ ص۔ ۴۱۷ ج ۴۔ السنۃ ما واظب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع ترک مرۃ او مرتین خلاصہ کیدانی المستحب ما فعلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ وترکہ مرۃ اخری وما احبہ السلف خلاصہ کیدانی والترک لعذر لایعد ترکاً وحکم السنۃ الثواب بالفعل والعقاب بالترک

قولہ الفرق بین آہ نقول ان مقصد زاخرالعلوم من ہذہ المسئلۃ اثبات الفرق بین المستحب والسنۃ واثبات استحباب عشرون رکعۃ وحکم الزندیق علی من لم یفرق بینہما ولم ینظر الی کلام نفسہ انہ قال فی رأس الرسالۃ واماالعشرون فہی سنۃ عمرؓ ومستحبۃ لنا سلمنا مدعاہ الاولی وہی ان المستحب قسیم للسنۃ لاقسم منہا ولکنی لانسلم مدعاہ الثانیۃ وہی ان التراویح عشرون رکعۃ مستحبۃ لانہ قال ابن عابدینؒ وبلا منع الترک ان کان مما واظب علیہ الرسول أوالخلفاء الراشدون من بعدہ فسنۃ والا فمندوب ونفل ردالمحتار ص ۸۶ ج ۱ ۔وایضاً فی کلامہ تنا قض لان مدعاہ اثبات استحباب عشرون رکعۃ لانہ قال والسنۃماواظب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع ترکہ مرۃ اومرتین وبدلیلہ یثبت سنیۃ عشرون رکعۃ لانہ قال والترک لعذر لایعد ترکاً یعنی واظب علیہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما قال ابن عابدینؒ والمراد ایضاً المواظبۃ ولو حکماً لتدخل التراویح فانہ صلی اللہ علیہ وسلم بیّن العذر فی التخلف عنہا وہو خوف أن تفرض علینا ردالمحتار ص ۷۷ ج ۱ ۔واطلاق زندیق علی من لم یفرق بین المستحب والسنۃ افتراءٌ علی جرءۃ الأئمۃ عندی وایضاً قال السنۃ ما واظب النبی صلی اللہ علیہ وسلم آہ ولم یقل السنۃ النبویۃ ماواظب النبی صلی اللہ علیہ وسلم آہ وایضاً لایصح الفتوی بخلاصۃ الکیدانی فارجع الی اصول الفتوی ۱۲

والعقاب بالترک فی الهدی خلاصۃ کیدانی المسمی بمقدمۃ الصلوۃ ۔ السنۃ دونها المستحب وهو الفضیلۃ ودونها النافلۃ کذافی التقریب لابن الجزیؒ ص ٨٧ (جوبۃ) (١) استحسان مداومتہ بہ مندوب لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم خیرالعمل مادیم علیہ جرءۃ الائمۃ ص ١٠ ۔(٢) اطلاق السنۃ علی سنۃ الصحابۃ والخلفاء الراشدین صحیح لکن سنتهم لیست بسنۃ النبوی صلی اللہ علیہ وسلم لحدیث علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین بل ندب کما فی فتح القدیر

قولہ بالترک آہ نقول ان علی زعم زاخر العلوم لایکون تارک عشرون رکعۃ مسیئاً لان علی زعمہ هی سنۃ زائدۃ ومستحبۃ ولاینظر الی الحدیث النبویۃ واجماع الصحابۃ وسائرالمسلمین ولاینظر الی تعریف سنۃ زائدۃ انها المواظبۃ فی العبادات أم فی العادات ولاینظر الی تناقض کلامہ انہ قال فی الصفحۃ السابقۃ المستحب المرادف للنفل ویقول ههنا ان النفل دون وتحت من المستحب قولہ استحسان آہ نقول الدوام علی عشرین لیس الدوام علی المستحب بل هی المواظبۃ علی سنۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وخلفاء الراشدین المهدیین۔ قولہ اطلاق آہ نقول سلمنا ان سنۃ خلفاء الراشدین لیست بسنۃ النبویۃ فی اللفظ یعنی بالنظر الی المضاف الیہ ولکن لافرق بینهما فی الحکم لان کلمۃ علیکم فی الحدیث تدل علی اللزوم وکذ لک عطف سنۃ خلفاء الراشدین علی سنتی لان من حق العطف التشریک بین المعطوف والمعطوف علیہ فی الحکم کذا قال امام رازیؒ فی تفسیر الکبیر ص ٣۴٣ پارہ ٣٠ وبالنظر الی المضاف الیہ یکون الفرق بینهما کا لفرق بین الصلوٰۃ الظهر والعصر مثلاً

والدليل عليه النظر الى المضاف اليه هذا ولله الحمد (٣) اطلاق الاستحباب يصح على سنة الصحابة والسنة الزائدة لعدم الاثم فى الكل ولا يصح على السنة المؤكدة للفرق ولله الحمد (۴) ارادة السنة النبوى من اطلاق السنة لكونه فرداً كاملاً فهو عند الشافعیؒ كما فى المنارونورالانوار ص ١٦٧ (۵) اذاثبت المعارضة بين الاقل والاكثر فيحمل الاقل على الشدةوالتاكيد للتيقن والاكثر على الاستحباب والتخفيف

[illegible] نقول ان مراد زاخرالعلوم من قوله اطلاق الاستحباب آه اثبات استحباب عشرون ركعة ولهذا فرق بين السنة النبوى صلى الله عليه وسلم وسنة الصحابةؓ وهذالفرق افتراء وكذب صريح لانه كما يصح اطلاق الاستحباب على سنية الصحابةؓ كذ لک يصح على سنة النبوى صلى الله عليه وسلم كما قيل فى الترغيب عن سليمان فارسیؓ قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى آخر يوم من شعبان فقال يأيها الناس قد أظلكم شهر عظيم مبارک شهر فيه ليلة خيرٌ من ألف شهر جعل الله صيامه فريضة و قيام ليله تطوعاً من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه ـ ١٢ وايضاً كما يأثم بترک السنة النبوى صلى الله عليه وسلم كذ لک يأثم بترک السنة الصحابةؓ كما قال العلامة الكهنویؒ موجب وتركها عمدا لا على سبيل الاستخفاف مكروه تحريما آه اثماً وعتاباً اذاكانت يوجب مؤكدة سوالاكانت سنة الرسول صلى الله عليه وسلم أو سنة الصحابةؓ انتهى وقال الطحاوى فى حواشى مراقى الفلاح السنة عندالحنفية ما فعله النبی صلى الله عليه وسلم على ماتقدم أو صحبه بعده قال فى السراج مافعله النبی صلى الله عليه وسلم أو واحد من الصحابة انتهى قوله ارادة آه نقول لانريد من اطلاق السنة فرداً كاملاً بل نجرى على اطلاقه ولكن كما لايريد من اطلاق السنة فرداً كاملاً كذ لک لايراد منه فرداً ناقصاً فبأىّ دليل تريد منه فرداً ناقصاً وهوالسنة الصحابةؓ وحاصله ان السنة اذا ذكرمطلقاً يجرى على اطلاقه والمطلق شامل للسنة النبوى صلى الله عليه وسلم والصحابةؓ جميعاً قوله اذاثبت آه اقول ليست بين عشرين ركعتاً وثمانيتاً معارضتاً لانهما ثابتان بالدليل فافهم ١٢

کما قال بہ الامام النووی ؒ فی شرح المسلم فی النوافل قبل العصرالاثنان اوالاربع (۶) کلمۃ علی متعلقۃ باالتمسک الاعم من اللزوم وقال الکفوی ؒ فی الکلیات ص۲۵۳ ۔ ان علی للوجوب واللزوم وقدیکون للاستحباب انتہی فلابد من عموم المجاز وھو التمسک وارادۃ المجاز بقرینۃ الاضافۃ والعطف (۷) لا ینفع اجماع الصحابۃ ؓ فی مقابل السنۃ النبویۃ

قولہ کلمۃ عل آہ نقول قولہ کلمۃ علی متعلقۃ بالتمسک غیر صحیح لانہ ذکر فی الحدیث مؤخرا ولاینظر الی قول الکفوی ؒ ان علی للوجوب واللزوم وقد یکون للاستحباب انتہی والتمسک ایضاً للزوم من وجہین الاولی انہ من باب تفعّل وفیہ معنی التکلف غالباً والثانی انہ تاکید فی الحدیث لعلیکم وھو للزوم کما قال ظفر احمد العثمانی ؒ فان لفظ علیکم یدل علی اللزوم وضعاً والمعطوف فی حکم المعطوف علیہ لغۃً فثبت بہ لزوم سنۃ الخلفاء الراشدین کلزوم سنۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فلا یصح التفرقۃ بینہما بالسنیۃ والندب فان المندوب لا یکون لازماً اعلاء السنن ص۴۵ ج ۔۔۷ علی للاستعلاء ویراد بہ الوجوب فی علیّ دین لان الدین یعلوہ ویرکبہ معنیً آہ التوضیح مع التلویح ص ۲۶۷ قولہ لاینفع آہ نقول قولہ لا ینفع اجماع الصحابۃ ؓ آہ مردود لان المسلمین لا یجتمع علی خلاف سنۃ النبوی صلی اللہ علیہ وسلم لا سیّما الصحابۃ ؓ السابقون فی الدنیا والاخرۃ کما قال افضل الخلائق والملائکۃ صلی اللہ علیہ وسلم لایجتمع امتی علی الضلال انتہی وماکان مخالف للسنۃ فھو بدعۃ وکل بدعۃ ضلالۃ فینتج ضلالۃ صحابۃ کرام ؓ البعید کل البعید منہا وما الضلال عندی من ھذاالظنّ الضال عفی اللہ عنا وعنہ واماّاذا اتی المعارضۃ بین حدیث النبوی علیہ وسلم صلی اللہ واجاعھم فلعبدۃ واجماعھم نورالانوار ص۱۸۶

(٨)۔اجماع الصحابۃ على ان العشرين سنۃ الصحابۃ ومستحب لا انها سنۃ نبويۃ ويدل عليہ قول عمرؓ ونعمت البدعۃ هذه اى لا سنۃ النبى صلى الله عليہ وسلم ومستحبۃ (٩) اتفاق على صحۃ حديث عائشۃؓ لكونها من الصحاح للبخارى ومسلم وابن حبان وابن خزيمۃ والنسائى وابى داؤد فى السنن والمالک فى الموطاء والكل من الصحاح (١٠) فى جزء الحديث فعليكم بسنتى وسنۃ الخلفاء الراشدين المهدين تمسكوا بها الحديث رواه ابو داؤد كتاب البدع لطرطوشى ٣٧

قوله اجماع الصحابة آه نقول اجماع الصحابۃ دليل قطعى واصل من الاصول الاربعۃ اذاثبت اجماع الصحابۃ فلا حاجۃ الى قيل وقال وايضاً اجماعهم على عشرين ركعۃ استحباباً افتراء محض من جانب زاخرالعلوم واما قول عمرؓ ونعمت البدعۃ هذه لايدل على استحبابها بل المشار اليہ للفظ هذه اجتماع الناس على قارى واحد فى اول الليل كما مرمنا غيرمرۃ **قوله اتفاق على صحة حديث آه** نقول كما ان اتفاق المحدثين على صحۃ حديث دليل موجب للعمل بہ كذلک اتفاقهم على اجماع الصحابۃ وسنتيۃ سننهم ايضاً دليل موجب فبأى وجہ ينظر زاخرالعلوم الى جانب واحد دون جانب أخرى وايضاً كما ان اتفاق المحد ثين على صحۃ حديثها كذلک اتفاقهم على ان حديثها وارد فى صلوة التهجد لا فى التراويح كما زعمہ لانہ ثبت فى الروايات الكثيرة عن عائشۃ وعن غيرها انہ صلى الله عليہ وسلم قد زاد على ذ لک فى بعض الاحيان وقد نقص عنہ ايضاً يعنى انها ذكرت فى جواب السوال صلوة رسول صلى الله عليہ وسلم بالليل سبعاً وتسعاً واحدى عشرة وثلاث عشرة ركعۃ مع الوتر كوكب الدرارى شرح صحيح البخارى ص ١٥٥ج ١ ۔اشعۃ اللمعات شرح مشكوة ص ١٣٣ ج ۔١۔مسلم شريف ص ٢٥٣ ج ۔١ ۔ابو داؤد شريف ص ١٩٦ج١ ۔ترمذى شريف ص ٥٨ج ۔١۔ نسائى شريف ص ١٥٣ج ۔١۔ موطا امام مالک ص٤٢

(١١)۔ قال الله تعالى اطيعو الله واطيعو الرسول واولى الامر منكم فاطاعة الله مقصود واطاعة الرسول تابعة لا طاعة وصريحة واطاعة اولى الامر ضمنية فلذا اعاد اطيعو ثانياً لا ثالثاً **التنبيه على مسئلة افتائية بالتراويح الثمانية** (١) حديث عائشةؓ قد سبق فى عدة (۴) وعدة (٢٠) وهو مسنون النبى صلى الله عليه وسلم ولم يصح غيره فقه السنة ص۵۴-ج١ ۔ (٢) وكان القارى يقرأ سورة البقرة فى ثمانية ركعات رواه مالك فى الموطاء قاله الطرطوشیؒ ۔

قوله قال الله تعالى آه نقول يفهم من قول زاخرالعلوم ان اتباع حكم الله وحكم رسوله واجب فقط وهذا مردود بالقرآن والأحاديث لانه كما ان اطيعوالله واطيعوالرسول من القرآن كذ لك واولى الامر منكم من القرآن وبطلانه اظهر واعين من الشمس والعيان لايحتاج الى البيان ١٢ **۔قوله التنبيه على آه** اقول الافتاء بالتراويح الثمانية مردود لانها مخالفة لاقوال وافعال الصحابةؓ والمجتهدين والتابعين وتبع التابعين وجميع المسلمين وسنة الصحابةؓ سنة لنا والشاهد عليه قول افضل البشر صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين ۔الحديث ۔ وما أنا عليه واصحابى ۔الحديث ۔ واصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ۔الحديث ۔ وقال عبدالله ابن مسعودؓ اتبعوا آثارنا ولاتبتدعوا فقد كفيتم كتاب الاعتصام ص ۵۴ ج١ ۔ وقال حضرت حذيفةؓ كل عبادة لم يتعبدها اصحاب رسول صلى الله عليه وسلم فلا تعبدوها كتاب الاعتصام ص۔ ٣١٠۔ ج۔٣ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القول لايقبل مالم يعمل به وهما لاتقبلان بدون النية والقول والعمل والنية لم تقبل مالم توافق السنة ارشاد الطالبين ص ۔٢٨۔ مصنف قاضى ثناء الله پانى پتیؒ تفسير كبير ص٢۴٣ ۔ج۔٨۔ تلبيس ابليس ص ۔٩ ۔فتح ربانى ص١۴ ۔ كتاب الاعتصام ص ٦٨ ج ١۔ وقال الحافظ ابن كثيرؒ واما اهل السنة والجماعة فيقولون كل فعل وقول لم يثبت عن الصحابة فهو بدعة لانه لوكان خيراً لسبقونا اليه لانهم لم يتركوا خصلة من خصال الخير الاوقد بادروا اليها١٢

فی کتاب الحوادث والبدع ۵۸(۳)۔ فی الخزانۃ یسعی للامام وکذالغیرہ اذا صلی التراویح وعاد الی منزلہ ان یصلی عشرین رکعۃ برجندی ؒ شرح مختصرالوقایۃ ص ۱۴۰ ۔ (۴) کون الثمانیۃ من التراویح سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مؤکدۃ علی مافی فتح القدیر ۴۰۷ ۔ج ۱۔ وکتاب البدع لطرطوشی وھی قویۃ من السنۃ الصحابۃ ولایترک القوی للضعیف کاالفرض للسنۃ (۵) وانہ امربھا اولا عمرؓ علی مافی البدع للطرطوشی ؒ ص ۵۶ ۔ والمصابیح للسیوطی (۵) وفی شرح المقدمۃ لصلوۃ للقھستانی ؒ من اعتقد السنۃ علی نفسہ وعمل بھا فھو مؤمن سنی ومن اعتقدولم یعمل بھا فھو مؤمن عاص والمراد السنت النبوی صلی اللہ علیہ وسلم لانھا ذکرت فی مقابل المستحب

قولہ فی کتاب الحوادث والبدع آہ نقول ان زاخرالعلوم لِمَ لم یذکر مذھب امام مالک ؒ لانہ قائل بستۃ وثلاثین رکعۃ کما قیل واختارمالکؒ ان تصلی ستاً وثلاثین رکعۃ غیرالوتر وقال ان علیہ العمل بالمدینۃ وفی مصنف ابن أبی شیبۃ عن داؤد بن قیس قال أدرکت الناس بالمدینہ فی زمن عمربن عبدالعزیز وأبان بن عثمان یصلون ستاً وثلاثین رکعۃ ویوترون بثلاث وانما فعل اھل المدینۃ ھذا لأنھم ارادوا مساواۃ أھل مکۃ فانھم کانوا یطوفون سبعاً بین کل ترویحتین فجعل أھل المدینۃ مکان کل سبع أربع رکعات **قولہ فی الخزانۃ آہ** نقول ھذالکلام مناف لما فی قلبہ وھو مندوبیۃ اثنان وعشر وسنیۃ ثمان رکعات لانھا ذکر التراویح مطلقاً غیرمقید بالثمانیۃ وعشرین فان صلی عشرین فی المسجد وعشرین فی البیت یکون اربعین عشرین سنۃ مؤکدۃ الذی صلّھا فی المسجد وعشرین مستحب علی زعمہ وان صلی ثمانیۃ فی المسجد وعشرین فی البیت یکون کلھم ثمانیۃ وعشرین ولااعلم انہ بأی طریقۃ یثبت بہ مدعاہ ولیس البرجندیؒ معنا انہ کیف قال ھناک **قولہ کون الثمانیۃ آہ** نقول قدمر بیان فتح القدیر مع ما علیھا لا نعیدھا ثانیاً للاطناب وضیق المقام ۱۲ ۔قال البھیقی انہ وقع اولاً ثمّ استقرالامر علی عشرین بھیقی ص ۴۹۶ ج ۲

(٧)۔ الاقتداء بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المقدار المعین لان العدد صریحۃ فی التعین فکما ان السنۃ نفس التراویح فککٰ العدد من الثمانیۃ (٨) اذاتردد الحکم بین السنۃ و البدعۃ کان ترک السنۃ راجحاً علی فعل البدعۃ ردالمحتار ص۔ ٤٨٥۔ ج١ وکان الناس فی زماننا یعملون ان العشرین سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سنۃ مؤکدۃ بل یعتقدون کک وینوون للصلوۃ مع انہم یؤدون کثیر من المنکرات فی أداءالعشرین سنذکرعدۃ منہا

قولہ الاقتداء آہ نقول یعلم من بیان زاخر العلوم ان من صلی عشرین رکعۃ یکون غیر مقتدیاً بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم بل یکون مخالفاً لہ العیاذ بااللہ ولیس کذ لک لان عددالثمانیۃ ما جاء الا فی حدیث عائشۃؓ وھو وارد فی التھجد باتفاق المحدثین کما مر مراراً فتذکر وایضاً الاقتداء بھم یکون اقتداءبہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہا بأمرہ صلی اللہ علیہ وسلم کماقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقتدوا بالذین من بعدی ابوبکرؓ وعمرؓ ا لحدیث وعلیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین فثبت ان من صلی عشرین رکعۃ فھو مقتدیاً بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ اذا تردد آہ** نقول سلمنا ان ترک السنۃ راجح علی فعل البدعۃ عند تردد الحکم بینہما ولکن لا نسلم بدعیۃ عشرین رکعۃ لانہم سنۃ واما ما قال حضرت عمرؓ نعمت البدعۃ ھذہ آہ لیس مرادہ من البدعۃ عشرین رکعۃ بل مرادہ منہا اجتماع الناس علی قارئ واحد فی اول اللیل کما مر وایضاً ان ترک السنۃ راجحاً علی فعل البدعۃ عند تردد الحکم بینہما لامطلقاً بل علی فعل البدعۃ السیئۃ الّتی ھی مقابل للسنۃ الموسوم باالشرعیۃ لان منہا ما یجمع مع السنۃ الموسوم بااللغویۃ وحاصلہ ان السنۃ یجمع مع البدعۃ اللغویۃ لجواز ان یکون الشئ الواحد سنۃ وبدعۃ بالمعنی اللغویۃ کالاذ ان الاول لبلال الحبشیؓ فی المدینۃ المنوّرۃ فکذلک ھھنا ان شئت الاطلاع علیہا فارجع الی المطولات وایضاً العمرؓ واصحابہؓ لم یکونوا من المبتدعین کما یعلم صراحۃً من کلام زاخر خلافہ ١٢

(۹)۔ لوکان فی أداء الثمانیة واظهارها فی زماننا نقصاً لما فعلها جهراً وانما المذموم کل المذموم کتمانها وضعفها ومغلوبیتها وضمنیتها وجهلها وعدم شهرتها والغیرة کل الغیرة قوتها لقوتها هذا ولله الحمد علی ما انعم وعلم من البیان مالم یعلم -

- (۱) ضعیفة بالاتفاق کما فی المصابیح للسیوطی وایضاً قال فخرالدین الذیلعیؒ فی شرح الهدایة وایضاً ضعفه فتح القدیر وبین وارجع الی مجموع الرسائل ص ۵۳

نقول لا یبعد من شان زاخرالعلوم ان یقول فی وقت من الاوقات لوکان فی شرب الخمرواظهاره نقصاً فی زماننا لمااکله اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم مع ان الثمانیة ما فعلها رسول الله صلی الله علیه وسلم وما فعلها فهی التهجد واما النقص فی أداءالثمانیة موالمخالفة عن النبی صلی الله علیه وسلم وعن الخلفاء الراشدین المهدیین وعن جمیع الصحابة الانصار و المهاجرین وعن التابعین وعن أئمة الدین المتین ابو حنیفہؒ والشافعیؒ والمالکؒ واحمدؒ وعن جمیع المسلمین فای امر انقص من هذا وایضاً قال المصنف وانما المذموم مغلوبیتها وضمنیتها وجهلها آه انما صار مغلوبیتها وضمنیتها من جانب عمرؓ علی تقدیر عدم ثبوت عشرین من النبی صلی الله علیه وسلم فای امر مذموم من وضع هذااللفظ علی عمرؓ والذین ذکرنا هم آنفاً وماوضع هذالفظ وامثاله علی الصحابةؓ احدٌ وان کان من السلفین الا الشیعة منهم ما یفتی علیهم علماء الامة بالکفر نقول الاتفاق علی ضعفه ضعیف لانه قال ابن حجر العسقلانی بعد ما نقل روایة عشرین عن النبی صلی الله علیه وسلم کان اتفاق المحدثین علی صحته الرافع الکبیر ص۔ ۱۱۹۔ ج۔۱ ۔الحاوی للفتاوی ص ۷۵ ج۔ ۲ ۔اللوامع الدراری شرح بخاری ص ۱۵۵ ۔ العنایة علی المستخلص الحقائق ص ۲۴ ۔ وقا الفقیه المحدث سید جلال الدین الکرلانی الخوارزمی فی الکفایة مع الهدایة ص۔ ۱۶۳۔ ج ۱ ۔ بحوال فتاوی رحیمیة ص۔ ۱۹۵ ۔ج۔ ۶

(٢)۔ فان قلت من يصلى عشرين ركعة يلزم مخالفة طريقة النبى صلى الله عليه وسلم لانه لم يصل الا ثمان ركعات فيلزم ان يكون آثماً قلت العشرون متضمن لثمان ايضاً فاين المخالفة تحفة الاخيار من مجموع الرسائل للكهنوى ص ۔٦٨ ۔ج۔ ٤۔ وفيه ان الاداء اولى من الكفاية والصراحة اولى من الضمنية اذاعلم هذا والا فلا بل الضمنية ترك ضمناً والاحتياط خلاف بيان الزيادة المتصلة المستحبة على السنة فى الظهر من فتح القدير فى مسئلة النيت ص ٣٨٦ ج۔ ١ ۔ وارجع الى مسئلة النيت

قوله فاين المخالفة آه نقول عبارة عبدالحى اللكهنوىؒ بعدقوله فاين المخالفة ۔ هكذا نعم تلزم الزيادة عليه وهى بسبب التزام الخلفاء فيكون مأجوراً لا آثماً فان قلت المكتفى على ثمان ركعاتٍ مقتدياً بالنبى صلى الله عليه وسلم فانه كان لايزيدعليه فى التهجد وقدصلى فى الليالى التى صلى هذالقدر أيضاً قلت أكتفاء النبى صلى الله عليه وسلم على ثمان ركعات فى التهجد لو ثبت أنه لم يزد عليه فى وقت مّاليس من قبيل التحديد الالزامى بحيث لا يجوز الزيادة عليه فكيف وقدقال النبى صلى الله عليه وسلم الصلوٰة خير موضوع فمن شاء فليقلّل ومن شاء فليكثر فلما جازت الزيادت وواظب الخلفاء كانت سنة بالنسبة الينا لأمر لزوم سنتهم وان كانت نفلاً بالنسبة اليهم فا لمكتفى بثمان ركعات وان اقتدى بالنبى صلى الله عليه وسلم فى هذالمقدار لكنه خالف أمره بلزوم سنة الخلفاء ونحو ذ لک وقد تأيد ذ لک بحديث أخرجه ابن أبى شيبة وغيره ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى فى زمضان بعشرين ركعة والوتر انتهى وقال ان مجموع عشرين ركعة فى التراويح سنة مؤكدة لانه مما واظب عليه الخلفاء وان لم يواظب عليه النبى صلى الله عليه وسلم وقدسبق أن سنة الخلفاء ايضاً لازم الاتباع وتاركها آثم وان كان اثمه دون اثم تارک السنة النبوية فمن اكتفى على ثمان ركعات يكون مسيئاً لترکہ سنة الخلفاء تحفة الاخيار ص٦٨ ج ۔ ٤ ۔

(۳)۔ فیحتمل انہ صلی اللہ علیہ وسلم قد یصلی العشرین فی البیت فی رمضان بغیر جماعات احیاناً کما ھو مفاد حدیث ابن عباسؓ تحفۃ الاخیار مجموع الرسائل۔ ص۔ ۷۳ ۔۵۲۔ وفیہ انہ ضعیف کما بینہ ابن الھمام والزیلعیؒ وارجع الی ص ۵۱ من مجموع الرسائل للکھنویؒ ومفادہ ایضاً الاستحباب لا السنۃ النبوی صلی اللہ علیہ وسلم لانہ مافعلہ مرۃ وترکہ أخری

قولہ فیحتمل آہ نقول ھذا ذکرہ المولٰنا عبد الحی اللکھنویؒ فی رد ماینفی عشرین رکعۃ وقال وماذکرہ بقولہ إنہ لو فعل العشرین ولو مرۃً لم یترکھا ابداً مما لاینبغی ان یصغی الیہ فانہ علیہ السلام صلّی فی اللیل ثلاث عشر رکعۃ تارۃً واحدی عشرۃ رکعۃ تارۃً وتسع رکعات تارۃً الی غیر ذالک مما ذکرنا ولم یدم علی شیئٍ من ذلک فکذلک یحتمل أن یکون قدصلی وقتامّا عشرین رکعۃ **قولہ وفیہ أنہ ضعیف آہ** نقول اولاً انہ لیس بضعیف کما قال ابن حجر عسقلانی بعد ما نقل روایۃ عشرین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اتفاق المحدثین علی صحتہ الرافع الکبیر ۔ ص ۱۱۹۔ ج ۔۱۔ الحاوی للفتاوی ص۔ ۷۵ ۔ج ۲۔ اللوامع الدراری ص۔ ۱۵۵ ۔ العنایۃ علی المستخلص ص۔ ۲۴ ۔ وایضاً حدیث ابن عباس قوی باجماع الصحابۃؓ والتابعین وجمیع المسلمین رسائل الارکان ص ۔۳۸ ۔ وفتح القدیر ص۔۴۴۹ ۔ج۴۔ وثانیاً لو کان حدیث ابن عباسؓ ضعیف فرضاً فالعمل بہ جائز باتفاق المحدثین وایضاً الحدیث الضعیف بتعدد الطریق یصیر حسناً کما قال محدث عبدالحق دھلویؒ وچون حدیث ضعیف بتعدد طریق بمرتبۂ حسن میر سید آن نیز محتج است مرقات شرح مشکوٰۃ نقول السنیۃ لا یثبت بمواظبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانہ علیہ وسلم لم یباشر أذان الصلوٰۃ قط مع أنہ سنۃ مؤکدۃ وھذالمسکین لایعلم علی ھذا والثمانیۃ ایضاً فعلہ مرۃً اخری فھو من ایّ موضع یعلم استحباب عشرین رکعہ دون ثمانیۃ رکعۃ ۱۲

(۴)۔ قال الامام الطرطوشیؒ فی کتاب الحوادث والبدع ص ۵۳ ان عمرؓ جمع الناس علی ابی ابن کعبؓ فکان یصلی بھم عشرین لیلۃ فاذاکان العشر الاواخر تخلف فی بیتہ فیقال ابق ابی رواہ ابو داؤدؒ وقال الطیبیؒ لعل تخلفہ کان تأسیاً برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث صلاھا باالقوم ثم تخلف انتہی تحفۃ الاخیار من مجموع الرسائل ص ۷۴ ج۴ (۵) روایۃ العشرین مخالفۃ عن حدیث عائشۃؓ فی الصحیحین کذا فی المصابیح للسیوطیؒ

قولہ ان عمرؓ آہ نقول لم یفہم زاخرالعلوم مراد عبدالحی اللکھنویؒ بل خان فی عبارتہ واللہ یعلم خائنۃ الاعین وما تخفی الصدور لانہ ذکر بعض عباراتہ وترک ا لبعض ومع ھذاالخیانت لا یثبت بھا مدعاہ وعبارتہ الصحیحۃ ھکذا الامر الرابع أن التراویح فی جمیع لیالی شھر رمضان سنۃ مؤکدۃ وھو الصحیح من المذھب وذکر بعض اصحاب الفتاوی الحنفیۃ أن من ختم القرآن فی التراویح مرۃً عشرۃ ایام اوفی اقل ایام وسعہ ان یترک التراویح فی باقی اللیالی بناءً علی أن شرعیۃ التراویح انما ھی لاجل الختم وفیہ نظر ظاھر فان شرعیۃ التراویح لاجل الختم مما لادلیل لہ بل ظاھرالاحادیث ان التراویح سنۃ مستقلۃ فی جمیع لیالی رمضان فان قلت قد روی ابوداؤد عن الحسن البصری أن عمرؓ قد جمع الناس علی أبی ابن کعب فکان یصلی بھم عشرین وکان لا یقنت الا فی نصف البا قی فاذا کان العشرالاواخر تخلف فصلی فی بیتہ فکانوا یقولون أبق أبی وھذا یدل علی أنہ کان یترک التراویح فی العشر الاواخر قلت کلّا بل یدل علی ترک الجماعۃ فقط وقد قال الطیبیؒ فی شرح قولہ فصلی فی بیتہ لعلھا صلوۃ التراویح و فی شرح قولہ أبق أبی فی قولھم أبق اظھار کراھۃ تخلفہ فشبہ ھو بالعبد الآبق ولعل تخلفہ کان تأسیاً برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث صلاھا ثم تخلف انتہی کلامہ ان نظرت بعین الانصاف فاوصلت الی عین الصواب ۱۲

شرح الهداية للزيلعیؒ (۴) ثبوت الاختلاف فی المذاهب علی الاستحباب ولو ثبت ذلک من فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یختلف فیہ کعدد الرواتب مع عند الاسود اربعین غیرالوتر وعندمالک ست وثلاثین المصابیح للسیوطیؒ وکذا عندالشافعیؒ محیط برهانیؒ بزيادة على العشرين عدة منكرات (۲۰۸) فی زماننا (۱) اطلاق السنة النبوية علی سنة الصحابةؓ وهو خلاف بل ندب کما فی فتح القدير

قوله رواية العشرين آه نقولوا المخالفة انما یتأتیٰ لوکانت الروایتان واردتان فی قیام شهر رمضان ولیس کذلک بل روایة عائشة صدیقةؓ واردة فی التهجد کما ذکرنا غیر مرة ولو سلمناه ساعةً انها واردة فی التراویح فایضاً روایة عشرین حجت لنا لانها مؤید باجماع الصحابةؓ والتابعین وجمیع المسلمین شرقاً وغرباً وأی حجت اقوی من هذا وقال امام مالکؒ اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیثان مختلفان وبلغنا أن ابا بکرؓ وعمرؓ عملاً باحدالحدیثین وترکا الاخرکان ذلک دلیلاً علی ان الحق فیما عملاً به التعلیق الممجد علی الموطا امام مالکؒ ص ۴۴ قوله ولو ثبت ذلک آه نقول الاختلاف فی الزیادة علی ما فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہؓ وهی لیست بممنوعة فان الزیادة علی مقادیرالسنن جائزة اتفاقاً لکن لاعلی سبیل السنتیة بل علی سبیل التطوع والذین زادوا علی عشرین لم یعتقدوا سنتیة الزیادة بل زادوا تطوعاً ولم أر احداً ذهب الی سنیة الاربعین أوست وثلاثین وعلی ان الاختلاف فی التراویح لیس الا فی جانب الزیادة علی عشرین وأما فی جانب النقصان فلم یبلغنی عن احد انه اختار فیه اقل منه کما قال صاحب تحفة الاخیار قوله وکذا عند الشافعیؒ آه نقول ان الشافعیؒ قائل بعشرین رکعة فارجع الی کتب المذهب لیس للمقال مجال ۱۲ ۔ قوله اطلاق سنة آه لا نسلم ان عشرین رکعة سنت الصحابةؓ وبعد التسلیم اطلاق سنت النبوی صلی اللہ علیہ وسلم علی سنة الصحابةؓ لیس بمنکر وبحقیقت سنة خلفاء راشدین هم سنت پیغمبر است اشعة اللمعات ص ۱۳۱ ج ۱

(٢)۔ مخالفۃ طریقۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لتعیین المقدار من السنۃ النبوی صلی اللہ علیہ وسلم (٣) عدم الاقتداء بابی حنیفۃؒ حیث لم یبینها فی ظاهر الروایۃ ولا فی نادرها انها سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۴) العسر علی القوم ونفرتهم مع ان الدین یسر (۵) لزوم ترک السنۃ النبویۃ صلی اللہ علیہ وسلم من التراویح الثمانیۃ لو کان معذوراً لثقالۃ العشرین (۶) الثبوت بالحدیث الضعیف عند وجودالحدیث القوی (٧) العمل بالضعیف فی الفضائل عند وجود القوی ۔ ولہ شروط ثلاثۃ مذکورۃ درالمختار والرد آہ ص۹۵ ج ١

قولہ مخالفۃ طریقۃ آہ نقول لوکانت فی أدی عشرین رکعۃ مخالفۃ عن طریقۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما اختاروا الصحابۃؓ والتابعین التابعین لشرع المتین والنبی الامین **قولہ عدم الاقتداء آہ** نقول لایلزم من عدم رؤیت زاخرالعلوم روایت اباحنیفۃؒ نفی روایتہ بل صرح بہ کیف لا سأل ابو یوسفؒ ابا حنیفۃؒ هل کان لعمرؓ عهد من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عشرین رکعۃ فقال لہ ابوحنیفۃؒ لم یکن عمرؓ مبتدعاً فیض الباری شرح البخاری ص۴٢٠ ج٢ مراقی الفلاح ص ٨١ بحرالرائق ص ۶۶ ج٢ **قولہ العسر علی القوم آہ** نقول لوکان الاتیان بعشرین رکعۃ عسراً فینبغی ان یفتی للقوم بترک الدین کلہ العیاذ باللہ لان ترک الصلوۃ والزکوۃ والصوم والحج والجهاد وغیرهم من الفرائض والواجبات والسنن اسهل وایسرمن اتیانها وهذا کماتری ١٢ **قولہ لزوم ترک آہ** نقول هذہ اللزوم لازم حین العذر لان بہ یجوزترک الفرائض فما بال بترک ماهو ادنی درجۃ منهم **قولہ عند وجود الحدیث القوی** ذهب زاخرالعلوم بوادٍ اجنبیۃمن المقصود لان مرامہ بالحدیث القوی حدیث عائشۃؓ وهو وارد فی التهجد لا فی التراویح کما زعمہ واما حدیث ابن عباسؓ المؤید باجماع الصحابۃؓ والتابعین وأئمۃ الدین المبین فهو ضعیف عندہ وظن علی هؤلاء انهم عاملین بالحدیث الضعیف عند وجود القوی اللهم احفظنا واحفظ جمیع المؤمنین من هذالظن ١٢

(۸)۔ لزوم فضیلۃ العمل علی العلم بل علی الاعتقاد (۹) لزوم ترک السنن المئتین (۲۰۰) عند العشرین فینبغی بضرب المثل لان فی الفتاوی التتارخانیۃ ص ۶۶۹ ج۱ ان عدد الثلاث من التسبیح سنۃ فی الرکوع (۲۰) والسجود (۴۰) انتھی وضع علیھا عشرۃ (۱۰) قعدۃ من ان السنۃ فیھا الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما فی الفتح او فرض عندالشافعیؒ فلا یترک احتیاطاً کمافی البحر وعدم الطمانیۃ فی الرکوع (۲۰) والسجود (۴۰) وعدم القومۃ (۲۰) وعدم الجلسۃ (۲۰)

قولہ لزوم فضیلۃ آہ نقول لایلزم من اتیان عشرین رکعۃ فضیلۃ العمل علی العلم والاعتقاد لانا نعلم ونعتقد علی ان عشرین سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ونعتقد علی ان سنت الصحابۃ فی الحقیقۃ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ورجّح الصحابۃؓ والتابعین وتبع التابعین وأئمۃ الدین العشرین علی الثمانیۃ فینبغی ان یستفسر عنھم ان عملکم ھذا یوجب فضیلۃ العمل علی العلم والاعتقاد وھو باطل العیاذ باللہ علی ان العمل کما لایفید بدون العلم کذ لک العلم بدون العمل کما قیل قطرۃ العلم افضل من بحرالجھل وقطرۃ العمل افضل من بحرالعلم وقطرۃ الاخلاص افضل من بحر العمل وقال الشاعر العلم بلا عملٍ کشجرۃ بلا ثمرۃ

قولہ لزوم ترک السنن آہ نقول الزام ترک السنن المئتان علی جمیع المسلمین عندالعشرین لا سیماً علی العلماء الکاملین والطلباء العاملین والصلحاء الطاھرین الزاماً کاسداً وظناً فاسداً ولاینبغی للانسان ان یبحث عما لایسمع اذناہ ولایبصر عیناہ ولایدل علیہ دلیل لان ھذا صفت السمیع العلیم البصیر وھو علیم بذات الصدور کما قال اللہ تعالی یاأیھاالذین اٰمنوااجتنبواکثیرامن الظن ان بعض الظن إثم

قولہ وعدم الطمانینۃ آہ عدّ زاخرالعلوم الطمانیۃ فی الارکان من السنن ولم یطلع الی الآن علی انھا من الواجبات کذلک القومۃ والجلسۃ عند الاحناف

وترک الثناء (۱۰) والتعوذ (۱۰) والبسملة (۱۰) فی اول کل شفعة کما فی البحر والکل سنتان والکل لایترک کما فی البحر ص ۱۲۱ ج۱ ردالمحتار ص۵۲۳ والهندیة ص۱۱۷ وص ۱۱۵ ۔ والتاتارخانیة ص ۶۵۵ وبدائع ص۲۸۸ ۔ویکره الاسراع فی القرأة سراجیة ویکره اظهارالتکاسل بحر۔ص۱۲۲۔ج۔۱ **مسئلة العرف** ما رأه المسلمون حسناً فهو عندالله هسناً وهو حدیث موقوف علی ابن مسعودؓ ولیس بمرفوع وتحقیقه فی تحفه الاخیار من مجموع الرسائل ص۸ ج۔۴

قوله ویکره الاسراع آه لانسلم ان الاسراع فی القرأة مکروه مطلقاً بل علی وجه یخلل الفاظ القرآن والا فلا کما روی عن ابی عثمان الهندی قال دعا عمر بن الخطابؓ بثلاثة من القراء فاستقرأهم فأمراسرعهم قرأةً ان یقرأ للناس بثلاثین آیة فی کل رکعة وأوسطهم ان یقرأ خمساً وعشرین وأمرابطأهم أن یقرء للناس عشرین آیة وکذا رواه الثوری عن عاصم السنن الکبری ص۴۹۷ ۔ج۲۔ مصنف ابن ابی شیبة ص ۴۹۲۔ج۔۲۔ **قوله ما رأ المسلمون** نقول اولاً انه حدیث مرفوع کما قال امام فخرالدین الرازی فی التفسیر الکبیر والعینی فی شرح الهدایة وغیره من شراح الهدایةوثانیاً ان فی الحدیث الموقوف ای شناعة لانه ایضاً حجت لنا کالمرفوع وذکر صاحب تحفة الاخیار فی فصل الاحادیث الواردة الی الاقتداء فی الترغیب الی الاقتداء بهدی الصحابةؓ ویدل هذاالحدیث علی ان عشرین رأه المسلمون بل الصحابةؓ والمجتهدون حسناً فهی عندالله حسناًلا محالة لانهم کاالنجوم بایهم الاقتداء یصل الی الاهتداء وهذامضمون حدیث خیرالوزی وما ینطق عن الهواء ان هو الا وهی یوحیٰ

وليس المراد مطلق المسلم لثبوت تفرق الامة على ثلاثة وسبعين فرق
بل المراد الفرد الكامل من الصحابة واهل الاجتهاد ذكره السعد الرومی فی
کتاب مجلس مجالس الابرار مجلس ثامن عشر تحفة الاخيار ص٤٧ العرف
جاز ان يكون على باطل والنص بعد ثبوته لا يحتمل ان يكون على باطل وان
العرف حجة على الذين تعارفوه والتزموه فقط والنص حجة على الكل فهو اقوى

قوله وليس المراد آه قال صاحب تحفة الاخيار هذالحديث رواه أحمد والبزّار والطبرانی
والطيالسی وأبونعيم هكذا ان الله تعالى نظر فی قلوب العباد فاختار محمداً فبعثه برسالته ثم نظر
فی قلوب العباد فاختارله أصحاباً فجعلهم أنصاردينه ووزراء نبيّه فما رآه المسلمون حسناً فهو
عندالله حسن وما رآه المسلمون قبيحاً فهو عندالله قبيح ولاشک أن اللام فی المسلمين
ليس لمطلق الجنس لأن الحديث حينئذٍ يكون مخالفاً لقوله عليه السلام ستفترق أمتی على
ثلاث وسبعين فرقة كلهم فی النار إلا واحدة لان كلاً من فرق الأمة مسلم يرى مذهبه حسناً
فيلزم ان لايكون فرقة منها فی النار وكذابعض المسلمين يرى شيئاً حسناً وبعضهم يراه قبيحاً
فيلزم أن لا يتميز الحسن عن القبيح فهو إما للعهد والمعهود ماذكره فی قوله (فاختارله اصحابه
) فيكون المراد بالمسلمين الصحابة فقط أولاستغراق خصائص الجنس فيراد بالمسلمين أهل
الاجتهاد الذين هم الكاملون فی صفة الاسلام صرفاً للمطلق الى الكامل لان المطلق عند عدم
القرينة ينصرف الى الفرد الكامل وهو المجتهد فيكون المعنى مارآه الصحابة او اهل الاجتهاد
حسناً فهو عندالله حسناً ومارآه الصحابة اوأهل الاجتهاد قبيحاً فهو عندالله قبيح انتهى ولما
ثبت العشرون باجماع الصحابة والمجتهدين الذی هو بسلم عند الخصم فای دليل له ينقض به
هذالاجماع ١٢ **قوله العرف جاز آه** يعلم من كلام زاخرالعلوم ان اجماع الصحابة والمجتهدون على
عشرون يجوز ان يكون اجماعهم على باطل لان الاجماع معتبر عند عدم النص والنص فی التراويح موجود
وهو حديث عائشة هذا وامثاله لا يليق بشان المسلم ان يتفوه به لانهم اخيار خير القرون
اقول ان المعتبر عرف وان العرف بمنزلة الاجماع عند عدم النص كذا فی فتح القدير
ص ٥٧ ج٣ المعتبرين من العلماء والمجتهدين

(۲) **التنبیه علی مسئلة النیة** ینبغی لکل مسلم من اهل السنة والجماعة تصحیح النیة لقوله صلی الله علیه وسلم انماالاعمال باالنیات رواه البخاریؒ ومسلمؒ ای النیة موقوفة علیها لصحة الشئ فی المأمورات او لاجره وثوابه فی المنهیات والمباحات کذافی التسهیل لابن جزیؒ ص ۲۱۲ ج ۴

قوله العرف بمنزلة الاجماع آه یعلم من عبارة زاخرالعلوم ان اجماع الصحابة والمجتهدین وسائر المسلمین معتبر عند عدم النص والنص ههنا موجود وهو حدیث عائشةؓ المصرح بثمان رکعات فلهذا لایلتفت الی اجماعهم العیاذبالله نقول اولاً ان العشرین ثابت باالنص واجماعهم مؤید للنص والنص الذی یشیر هو الیه وارد فی التهجد لا فی التراویح والنص المثبت اخرجه ابن ابی شیبةؒ وغیره ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی فی رمضان بعشرین رکعة والوتر لایقال هذا حدیث غیرمقبول کماصرح به أئمة الفن علی ماسبق ذکره لانا نقول لم یصرح احدمنهم بأنه موضوع بل غایة ماقیل إنه منکر والمنکر لیس من اقسام الموضوع بل هو من اقسام الضعیف ولیس کل ضعیف ولاکل منکر کالموضوع الذی لایحل نقله والتائد به ولزیادة تفصیل فارجع الی مجموع رسائل عبدالحی اللکهنویؒ ص ۳۰۸ ج۴ ۔ وثانیاً ان اجماعهم نص واصل وحجت لنا کما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یجتمعوا امتی علی ضلالة ومارآه المسلمون حسناً فهو عندالله حسن ومارآه المسلمون قبیحاً فهو عندالله قبیح والمراد من المسلمون الصحابة والمجتهدون کمامر قبیل هذا وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم علیکم بسنتی وسنة خلفاء الراشدین وقال صلی الله علیه وسلم اقتدوا باالذین من بعدی ابی بکر وعمر وقال صلی الله علیه وسلم اصحابی کالنجوم بأیهم اقتدیتم اهتدیتم وغیرهم

فیجب ان ینوی فیما زاد علی التراویح الثمانیۃ الاستحباب دون السنۃ لانہ قال السرخسیؒ فی المبسوط ص ۱۸۹ ج۔۲۔ ان السنۃ لاتتأدی بنیۃ مطلقۃ او بنیۃ التطوع وهو الصحیح انتهی للفرق بینهما ولا کلام فی الکفایۃ والتادی خلاف للاحتیاط کما فی البنایۃ شرح الهدایۃ للعینیؒ ص ۵۵۸ ج ۔۲ والسراجیۃ اقول بتوفیقہ تعالی بل خلاف الاعتقادومسئلۃ خلاف الاعتقاد قد مرت والاحتیاط فی السنن ان ینوی الصلوۃ متابعاً لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاتارخانیۃ ص ۴۲۸ ج ۔ ۱

قولہ علی التراویح الثمانیۃ آہ نسی عن زاخرالعلوم مراده لان علی زعمہ الثمانیۃ سنۃ واثنان عشر مستحب وتطوع ثم دل علی استحباب النیۃ ان السنۃ لا تتأدی بنیۃ مطلقۃ او بنیۃ

التطوع وهذا خلاف ما اراده لان الدلیل یدل علی ان السنۃ لا تتأدی بنیۃ التطوع دون عکس ونقول ان یجب لمن ینوی فی التراویح السنۃ او التراویح لان السنۃ لایتأدی بنیت التطوع مبسوط ص۔ ۱۹۸ ۔ج۔۲۔ وقاضی خان علی هامش هندیۃ ص۔۲۳۶ ۔ ج۱ ۔ وسنیۃ عشرین ثابت سیأ تی تفصیلہ فی اخرالرسالۃ انشاءاللہ ولا فرق فی النیّت بین الثمانیۃ والعشرین قال صاحب الهندیۃ فان صلی التراویح مع الامام ولم یجدد لکل شفع نیۃ جاز علمگیریۃ ص۔۱۱۶ ۔ ج۔ ۱ ۔ **قولہ والاحتیاط فی السنن** خان زاخرالعلوم فی عبارۃ التتار خانیۃ والصحیح هکذا الاحتیاط فی التراویح أن ینوی التراویح او سنۃ الوقت او قیام اللیل فی الشهر وفی سائر السنن الاحتیاط ان ینوی الصلوۃ متابعاً لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان نوی صلوۃ مطلقۃ او نوی تطوعاً فحسب اختلف المشائخ رحمهم اللہ فیہ ذکر بعض المتقدمین انہ لایجوز وأکثر المتاخرین علی أن التراویح وسائرالسنن یتأدی بمطلق النیۃ وفی الغاشیۃ وهو المختار تتارخانیۃ ص۴۷۸ ج۔۱ یعلم من لفظ او سنۃ الوقت وعطف سائر السنن علی التراویح سنیۃ التراویح صراحۃ لایحتاج الی البیان ۱۲

مسئلة أهل السنة و البدعة قال اهل السنة والجماعة ان التراويح سنة مؤكدة ومن لم يرها سنة فهو رافضى وقال اهل السنة والجماعة انها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلها ثلاث ليالٍ فتاوى تاتارخانية ص۔ ۶۵۳ ج۱۔ وقال عمرؓ فى العشرين نعمت البدعة هذه فمن قال ان العشرين سنة النبى صلى الله عليه وسلم فهو من اهل البدعة لقول عمرؓ ومن قال انهم العشرين سنة عمرؓ فهو رافضى منكر من اصل السنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثمانية ففيها زيادة على الا

قوله مسئلة اهل السنة آه ذهب زاخرالعلوم بعيد اعن الحقيقة بمراحيل لانه قال من قال ان العشرين سنة النبى صلى الله عليه وسلم فهو من اهل البدعة لقول عمرؓ (اى نعمت البدعة هذه) ومن قال ان العشرين سنت عمرؓ فهو رافضى منكر من اصل السنة النبى صلى الله عليه وسلم من الثمانية وزعمه ان الثمانية سنة النبى صلى الله عليه وسلم واثنا عشر سنة عمرؓ وليس كذلک لانا ننقل العبارة الصحيحة للتاتارخانية فيظهرلک غش ما صوّره وكدرما زعمه وفى جامع الجوامع التراويح سنة مؤ كد ومن لم يرها سنةفهورافضى يقاتل كمن لم يرجماعة وقال اهل السنة والجماعة إنها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلها ثلاث ليال وقالت الروافض إنها سنة عمرؓ وقد صلّها رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين ركعة بعشرين تسليمات ثم ترک مخافة أن يجب وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حرص فى قيام الليل كان رجل منهم يصلى مائة ركعة واكثر وكنا فى زمن أبى بكرؓ فلما ظهر الكسل فى زمن عمرؓ خاف أن يندرس فالصحابة اتفقوا على أن يصلوا بجماعة وزينوا المساجد بالقناديل ولم يكن علىؓ حاضراً فلما حضر ورای الجماعة والقنادل قال أقام الله امور عمر كماأقام سنة نبينا التاتارخانية ص۴۸۵ ج۱ ۔ يعلم من هذه العبارة امران الاول ان العشرين سنتالنبى صلى الله عليه وسلم لا سنة عمرؓ كما قال اهل السنة والجماعة انها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال علىؓ اقام الله امور عمرؓ كما أقام سنة نبينا والثانى ان مراد عمرؓ من قوله نعمت البدعة هذه ليس ان عشرين بدعة بل اجتماع الناس على قارئ واحدٍ فى اول الليل بدعة لغوية ليس هذه الاجتماع قبله سوى اليلتين او ثلاثة ليال

زيادة على الاصل وبلا بدعة ولا انكار بل فيها اكمال السنة النبوية بالاستحباب لقوله فى التاتارخانية ص ٦٥٣ ج ١ ـ قالت الروافض انها سنة عمرؓ انتهى اى المجموع والا فاثنا عشر سنة عمرؓ بلاريب هذا ولله الحمد ولقول السرخسیؒ والمبسوط ص ١٩٦ ج ٢ ـ والامت اجتمعت على جوازها ولم ينكر احد من اهل العلم الا الروافض انتهى

التنبيه على مسائل ليست فى الشريعت

قوله اكمال السنة النبوية آه اكمال السنة بالاستحباب باطل لانه كلام من عند نفسه لادليل له على أن عشرين لم يصلها النبى صلى الله عليه وسلم قط بل العشرين سنة موكدة توارثها الخلف عن السلف من لدن تاريخ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا هكذا روى الحسن عن ابى حنيفةؒ كما رواه ابن عباسؓ ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى فى رمضان بعشرين ركعة انتهى وقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه فى اليلة الثالثة اوالرابعة لما اجتمعوا إنه لم يمنعنى من الخروج اليكم إلا كراهة أن يفرض عليكم فصلّوا فى بيوتكم فعلل عدم الخروج خشية الافتراض فعلم بذلک أن المقتضى قائم وأنه لولا خوف الافتراض لخرج اليهم فلما كان فى عهد عمرؓ جمعهم على قارى واحد واسر ج فى المسجد فصارت هذه الهيئة وهى اجتماعهم فى المسجد على امام واحد مع الاسراج عملاً لم يعملوا به من قبل فسمى بدعة فعلم بذلک ان التراويح كلها سنة النبوية واجتماع الناس على قارى واحد سنة عمرؓ وايضاً ان العشرين ركعة سنة مؤكدة لأنه مما واظب عليه الخلفاء وان لم يواظب عليه النبى صلى الله عليه وسلم وقد سبق أن سنة الخلفاء أيضاً لازم الاتباع وتاركها آثم وان كان اثمه دون إثم تارک السنة النبوية فمن اكتفى على ثمان ركعات يكون مسيئاً لتركه سنة الخلفاء فعلى كلاالتقديرين يكون التراويح سنة مؤكدة لامستحبة فعليک الاخذ بذيل حبيب الجلال لئلا تقع فى ورطة الضلال اخذته من تحفة الاخيار مع تغير ص ٦٧ ـ

(۱)۔ من البدع اجتماع الناس على ابتياع الحلوى ليلة سبع وعشرين من رمضان كتاب الحوادث والبدع للامام الطرطوشیؒ ص۱۵۰ ۔ (۲) ومنها النصيحة بعد صلوة التراويح لئلا يثقل على الناس او بعد الختم القرآن كتاب الطرطوشیؒ ص ۶۴ (۳) ومنها ان يقرأ السورة الملک بعد صلوة التراويح جهراً بالاجتماع للثقالة المنهية عنها شرعاً (۴) لا جماعة فی النوافل كتب الفقه (۵) لانوافل فی المسجد كتب الفقه (۶) لا فصل بين الترويحين وفی التتارخانية ص ۶۵۵ج۱

قوله من البدع اجتماع الناس آه عدّ زاخرالعلوم البدعت مطلقاً من المسائل التی ليست فی الشريعت وهذا باطل كما تراه لان البدعت فی اللغة يقال لكل محدث وهی احداث الشئ علی غير مثال سابق وفی الشريعت يقال لما هو مقابل للسنة والمذموم انما هو البدعت الشرعية كما قا ل رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة وهذ الحديث عام مخصوص البعض دون البدعة اللغوية لان كل مافُعِلَ ابتداءً يسمی فی اللغة بدعة كاجتماع الناس فی التراويح علی قارئ واحدٍ فی اول الليل وهذه البدعة يجمع مع الحسنة كما اشار اليه عمرؓ فی زيادة لفظ النعمت فی قوله نعمت البدعة هذه يعنی أن هذالذی ابتدعنا ه ليس بدعة شرعية حتی لا تكون حسنة بل هی سنة شرعية وان كان بدعة لغوية يعنی الشئ ا لواحد تكون سنتاً وبدعتاً معاً والسنة تكون ممدوحا لا مذموماً والبدعة الشرعية ما لم يدل عليه دليل شرعی وحاصله ان اجتماع الناس علی الحلوی والنصيحة بعد صلوة التراويح او بعد ختم القرآن اوقبل صلوة الجمعة والعيدين والدعاء بعد السنن علی هيئة الاجتماعية وغيرهم انكانت علی سبيل اللزوم والوجوب فغير صحيح لان اللزوم يكون بالدليل الشرعی ولادليل عليها فتكون داخلة تحت البدعة الشرعية المذمومة وان كانت علی سبيل التصدق والاستحباب تكون تحت البدعة اللغوية وقال ابو حنيفةؒ ترک المستحب مستحب عند من يفهم اللزوم عنه كسجدة الشكر

الوصل بین الترویحین حسن وجمیل انتهی (۷) لاتترک التراویح فی جمیع الشهر کتب الفقہ (۸) لا اسراع ولا عجلۃ فی أداء التراویح لانہ خلاف السنۃ النبویۃ فهو بدعۃ التنبیہ علی مسئلۃ عدم سنۃ فی شهر رمضان سنۃ نبویۃ صلی اللہ علیہ وسلم قال القرطبیؒ فی التذکار ص ۲۷۳ بعد نقل الحدیث انہ لیس بسنۃ وکذا قالہ الطرطوشیؒ فی کتاب الحوادث والبدع ص ۶۴ وقال القرطبیؒ روی الترمذیؒ عن انس بن مالکؓ کان رجل من الانصار

حاشیۃ صفحہ سابقہ) للعالم عند عوام الناس (۲) قولہ لا جماعۃ فی النوافل آہ نقول اولا ان التراویح سنۃ مؤکدۃ لیست بنوافل کما مرمنّا غیر مرۃ وثانیاً نسلم انہ لاجماعۃ فی النوافل لکن ان لاجماعۃ فی النوافل علی سبیل التداعی والا فصحیح الی ثلاثۃ کما قال الفقهاء لو اقتداء واحد او اثنان بواحد فلایکره وفی الثلاثۃاختلاف وفی الاربعۃ یکره اتفاقاً مجالس الابرار ص ۱۳۹ درالمختار ص ۵۱۶ ج ۱ وقال ابن همامؒ التراویح سنۃ ومستثنی عن قول علیہ السلام قال خیر صلوۃ المرء فی بیتہ الا المکتوبۃ لما تقدم من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم وبیان العذر فی ترکہ وفعل خلفاء الراشدین فتح القدیر ص ۴۰۸ ج۔۱ (۳) قولہ لانوافل فی المسجد آہ هذا مردود غیر مقبول عند الفقهاء کماقال برهان الدین المرغینانیؒ اما التراویح وتحیۃ المسجد فمنصوص علیهما واما النوافل سواهما فالافضل ان یؤدی فی البیت ویجو ز ایضاً فی المسجد (۴) قولہ الوصل بین الترویحین آہ هنا افتراء وخیانۃ فی حق صاحب التتارخانیۃ وعبارتہ هکذا واما الکلام فی کیفیۃ أدائها فقد روی الحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃؒ أن الامام یصلی بالقوم ویسلم فی کل رکعتین وکلما یصلی ترویحتین ینتظر بعدترویحۃ الخامسۃ قدر ترویحۃ فیوتر بهم فالانتظار بین کل ترویحتین مستحب بمقدار ترویحۃ واحدۃ عند ابی حنیفۃ ص۴۷۶ ج ۱ قولہ لا اسراع لا عجلۃ آہ الاسراع علی وجہ یخلل الفاظ القرآن فغیر صحیح والا فلا کما روی عن ابی عثمان الهندی قال دعا عمر بن الخطابؓ بثلاثۃ من القراء فاستقرائهم فأمرهم أسرعهم قرأۃً ان یقرأ للناس

يؤمهم فى مسجد قباء وكان كلما افتتح سورة يقرأ لهم بها فى الصلوة افتتح بسورة قل هوالله احد فكلم اصحابه فقال مأأنا بتاركها ان احببتم ان اومكم بها فعلت وان كرهتم تركتم وكانوا يرونه افضلهم وكرهوا ان يؤمهم غيره فلما اتاهم النبى صلى الله عليه وسلم اخبروه با الخبر فقال يافلان ما يمنعك مما يأمرك به اصحابك وما يحملك ان تقرأ هذه السورة فى كل ركعة فقال يا رسول الله

حاشية صفحه سابقه) بثلاثين آية فى كل ركعة وأمراوسطهم ان يقرأ خمساً وعشرين وأمرابطأهم أن يقرأ للناس عشرين آية وكذا رواه الثورى عن عاصم السنن الكبرى ص ۴۹۷ ج ۳ ـ مصنف ابن أبى شيبة ص ۳۹۲ ج۲(**قوله التنبيه على مسئلة آه** مراد زاخر العلوم من ههنا الى اخير المسئلة ان تكرار السورة فى ركعات عديدةٍ جائزة وختم القرآن فى التراويح ليس بسنت النبوية يترک لاجل كسل القوم نقول ان تكرار السورة جائزة واماختم القرآن فى التراويح و إن لم نجد رواية عن النبى صلى الله عليه وسلم انه ختم القرآن لكن لما رأرسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اصحابه يصلون بجماعة فى ناحية المسجد فى شهر رمضان فقال ما هٰئولاء فقيل هٰئولاء ناس معهم قرآن أبى بن كعب يصلى وهم يصلون بصلاته فقال أصابوا ونعم ما صنعوا رواه ابو داود عن ابى هريرة ص ۳۰۲ ج۱وختم القرآن عن عمرابن الخطاب ثابت كما مرانفاً وسنته سنة لنا ولازم علينا كما قال صاحب اصول الشاشى والسنة عبارة عن الطريقة المسلوكة المرضية فى باب الدين سواء كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم او من اصحابه قال عليه السلام عليكم بسنتى وسنة خلفاء الراشدين المهدين عضوا عليها بالنواجذ اصول الشاشى ص۱۰۴ وقال الطحطاوىؒ فى حواشى مراقى الفلاح السنة عند الحنفية ما فعله و صلى الله عليه وسلم على ماتقدم أو صحبه بعده قال فى السراج ما فعله النبى صلى الله عليه وسلم أو واحد من اصحابه فان سنة أصحابه أمر عليه السلام باتباعها بقوله عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى

فقال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی احبہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان حبک ایاھا اد خلک الجنۃ قال الترمذی حدیث حسن صحیح قال القاضی ابو بکربن العربی ؒ فکان دلیلاً علی انہ یجوز تکرار السورۃ فی کل رکعۃ فیقرء فی کل رکعۃ الحمد للہ رب العالمین وقل ھواللہ احد متی یتم التراویح تخفیفاً علیہ ورغبۃ فی فضلھا ولیس من السنۃ ختم القرآن انتھی ما فی التذکار اقول ای یقرأ الصحابی سورۃ قل ھواللہ احد بعد سورۃ الحمدللہ رب العالمین قال ابو حنیفۃ ؒ انہ رجل من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان لایقرأ سورۃ فی مکتوبۃ

وقولہ اصحابی کا لنجوم بأیھم اقتدیتم اھتدیتم تحفۃ الاخیار ص ۲۸ ۔ وروی ابو نعیم من حدیث عروبۃ الکندی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ستحدث بعدی اشیاء فاحبھا الی ان تلزموا ما احدث عمر ؓ طحطاوی علی المراقی الفلاح ص ۲۳۹ ۔ عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل الحق علی لسان عمرؓ وقلبہ رواہ الترمذی وفی روایۃ ابی داؤد عن أبی ذر قال اللہ وضع الحق علی لسان عمر یقول بہ مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۷ وجمیع الفقہاء یقولون ان الختم مرۃً واحدۃ سنۃ مؤکدۃ قال والختم مرۃ سنۃ مؤکدۃ نہایۃ شرح الھدایۃ ص ۱۳۱ ج۱ والجمھور علی ان السنۃ الختم مرۃً فلا یترک لکسل القوم فالحاصل ان المصحح فی المذھب ان الختم سنۃ البحرالرائق ص ۶۸ ج۱ ۔ اکثرالمشائخ علی ان السنۃ فیھا الختم مرۃً فلا یترک لکسل القوم (قولہ فلا یترک لکسل القوم) تاکید فی مطلوبیۃ الختم وانہ تخفیفاً علی الناس لا تطویل فتح القدیر ص ۴۰۹ ج۱ ۔ السنۃ فی التراویح انماھو الختم مرۃً فلا یترک لکسل القوم والختم مرتین فضیلۃ والختم ثلاث مرات افضل فتاوی عالمگیری ص ۱۱۷ج ۱ کبیری شرح منیۃ المصلی ص۳۸۸ صلوۃ مسعودی فارسی ص۱۸۸ ج۳ وقال بعضھم وھو روایۃ الحسن عن أبی حنیفۃ ؒ یقرأ فی کل رکعۃ عشرآیات وھو الصحیح لان فیہ تخفیفاً علی الناس وبہ تحصل السنۃ وھی الختم مرۃ واحدۃ قاضی خان ص ۱۱۱ ج۱ ویسن الختم فیھا مرۃ ومازاد فحسن ھکذا جری التوارث من زمان امیر المؤمنین عمرؓ إلی ھذاالآن

انہ کان لا یقرأ سورۃ فی المکتوبۃ ولا فی النافلۃ الاقرأ بعدھا قل ھواللہ احد فذکر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لم تفعل ذلک فقال انی احبھا فقال ان اللہ قد احبک بحبک ایاھا الاثار لابی یوسفؒ اقول ان بیان الختم للقرآن لم یذکرھا فی ظاھر الروایۃولذا لم یذکر ھا فی مبسوط السرخسیؒ بل ماذکرنا من کتاب الاثار یدل علی خلافہ بل یدل عدم سنتہ فی العھد النبوی و قال فی الھدایۃ وبحر ص ۱۳۴ السنۃ ھو ختم القرآن فی التراویح عند اکثر المشائخ

(حاشیہ صفحۃ السابقۃ) وھذہ الاحکام مما اتفق علیہ فقھاء المذاھب الاربع من غیر خلاف رسائل الارکان ص ۱۳۹ والعجب کل العجب ان زاخرالعلوم اخذ زیل غیرالمقلدین المعروف باھل الحدیث والسلفین وانھم قائلین بسنیۃ الختم القرآن الکریم وفاعلین لہ کما نشاھدھم وھو تفرد عن جمیع المحدیثین وفقھاء دین المتین وعن غیر المقلدین فعلیک الاخذ بحبل المتین وذھاب علی صراط المستقیم نعم ذکر فی بعض الکتب ان ترک الختم افضل فی زماننا وبہ لایثبت عدم سنیۃ الختم لان افضلیتہ انماھو من علۃ اخری وھو تکثیر الجماعۃ لامن حیث أنہ سنۃ کما قال علاء الدین الحصکفیؒ والختم مرۃ سنۃ ومرتین فضیلۃ وثلاثاً فضل ولایترک الختم لکسل القوم لکن فی الاختیار الافضل فی زماننا قدر مالا یثقل علیھم واقرہ المصنف وغیرہ وقال ابن عابدینؒ تحت قولہ الافضل فی زماننا آہ لان تکثیر الجمع افضل من تطویل القرائۃ حلیۃ عن المحیط وفیہ اشعار بان ھذا مبنی علی اختلاف الزمان فقد تتغیر الاحکام لاختلاف الزمان فی کثیر من المسائل علی حسب المصالح ولھذا قال فی البحر فالحاصل أن المصحح فی المذھب أن الختم سنۃ لکن لایلزم منہ عدم ترکہ اذالزم منہ تنفیر القوم وتعطیل کثیر من المساجد خصوصاً فی زماننا فالظاھر اختیار الاخف علی القوم ردالمحتار ص ۵۲۳ ج۱ مبحث صلوۃ التراویح

وکذا فی التتارخانیۃ ص ۶۵۹ وبحر۱۲۱ج ۲ حیث قالوا لفظ المشائخ سیما لفظ اکثر هذا ولله لحمد الختم مستحب او سنۃ الصحابی ؓ یترک لاجل کسل القوم البنایۃ شرح الهدایۃ للعینیؒ ص ۵۵۷ج۲۔ لانہ امر عمرؓ لقاری بعشر آیات وللاخرین بعشرین وللاخر بثلاثین فیکون ختماً واحداً اواثنان او ثلاثۃ مبسوط سرخسیؒ ص ۱۹۹ ج۔۲ ۔ (۴)

التنبیہ علی مسئلۃ فضیلۃ سورۃ الاخلاص وبعضهم اختاروا قل هوالله احد فی کل رکعۃ کذا فی التجنیس هندیۃ ص ۱۱۸ج۱

قولہ التنبیہ علی مسئلۃ آہ نقول ان اختیارالبعض لسورۃ الاخلاص عند عدم الحافظ للقرآن کما قال العلامۃ عالم بن العلاء ثم الامام اذا لم یکن حافظاً للقرآن أن یقرأ سورۃ الاخلاص وهواختیارالبعض وقیل الأولی ان یقرأ فی کل رکعۃ سورۃ من القصار وفی البرهانیۃ السنۃهو ختم القرآن فی التراویح عندالاکثر وهوالمروی عن أبی حنیفۃؒ والمنقول فی الاثار والناس فی بعض البلاد ترکوا الختم لتوانیهم فی الامورالدینیۃ ثم اعتادوا قرأۃ قل هوالله أحد فی کل رکعۃ وبعضهم اختاروا قرأۃ سورۃ الفیل الی آخرالقرآن مرتین وهذا أحسن لانہ لایشتبہ علیہ اعدادالرکعات ولایشتغل قلبہ بحفظها والحاصل أن السنۃ فی التراویح انما هو الختم مرۃ والختم مرتین فضیلۃ والختم ثلاث مرات فی کل عشرۃ افضل وفی جامع الجوامع الافضل أن یختم فیہ القرآن ان لم یثقل علی القوم وفی الکافی والجمهور علی ان السنۃالختم مرۃ فلا یترک لکسل القوم التتارخانیۃ ص ۴۷۹ ج۱

وتاتارخانية ص ۶۵۹ ـاقول انہ الانسب بما قالہ الصحابیؓ وکرہ التعیین الا تبرکاً او تیسراً الدر المنتقی ص۔۱۶ ج ۱ ۔ **مسئلة مکروهات ختم القرآن فی صلوٰة شهررمضان** (۱) یکرہ ان یضع یدیہ علی الارض عندالقیام بل یقوم بواحدة تاتارخانیة ص ۶۷ ج۲ (۲) یکرہ الاسراع فی القرأة وفی أداء الارکان سراجیة ص ۲۰ وهندیة ص۱۱۸ ج۱ ۔

قولہ یکرہ ان یضع یدیہ آہ ما رأیت هذہ العبارة فی التاتارخانیة بل وجدتہ هکذا ویکرہ ان یضع یدیہ علی الارض قبل رکبتیہ اذا انحط للسجود واذاقام رفع یدیہ قبل رکبتیہ ویجوز أن یفعل خلافہ حالة العذر انتهی وهذالکراهیة لاتختص بختم القرآن والتراویح بل یعم جمیع انواع الصلوة من المکتوبات والواجبات والسنن والنوافل اذاکانت بغیر عذر (۲) **قولہ الاسراع فی القرأة** نقول الاسراع فی القرأة مکروہ علی وجہ یخلل الفاظ القرآن وبدونہ لایکرہ کما روی عن ابی عثمان النهدی قال دعا عمر بن الخطابؓ بثلاثة من القرأ فاستقرأهم فأمرأسرعهم قرأةان یقرأ للناس بثلاثین آیات فی کل رکعة وأمراوسطهم ان یقرأ خمساً وعشرین وأمرابطائهم أن یقرء للناس عشرین آیة انتهی والافضل فی زماننا أن یقرأ بما لایؤدی الی تنفیرالقوم عن الجماعة لکسلهم لان تکثیرالجمع افضل من تطویل القرأة کذافی محیط السرخسیؒ الهندیة ص ۱۱۸ ج۱

(۳)۔ یکرہ للمقتدی ان یقعد فی التراویح فاذا اراد الامام ان یرکع یقوم ہندیۃ ۱۱۹ (۴) یکرہ الصلوۃ علی السطح من شدۃ الحر تاتارخانیۃ ص۶۷۰ ۔ ومحیط برھانی (۵) یکرہ ان یعجل ختم القرآن فی لیلۃ احدی وعشرین او قبلھا ہندیۃ ص ۱۱۸ج۔۱ (۶) یکرہ ان یصلی مع القوم وغلبہ النوم للتھاون والغفلۃ ہندیۃ ص۱۱۸ ج۱ (۷) یکرہ الترک للتراویح علی الاصح اذا حصل الختم لانھا سنۃ الشھر ہندیۃ ص ۱۱۸ ج۱ (۸) یکرہ اظھارالتکاسل فی الصلوۃ للشبھۃ

قولہ یکرہ للمقتدی ان یقعدآہ نقول ان ھذا الکراھۃ لا تختص بختم القرآن بل لا تختص بالتراویح لان ھذہ القعودیکرہ فی الفرائض والواجبات والتراویح التی یقرء فیھا سورۃ الاخلاص وغیرہ من السور القصار ایضاً لان بھذہ القعدۃ یصیر مشابھاً بالمنافقین وقال اللہ تعالی فی حقھم واذاقاموا الی الصلوۃ قاموا کسالی **(قولہ یکرہ ان یعجل آہ)** نقول ان کراھیت تعجیل ختم القرآن فی لیلۃ احدی وعشرین او قبلھا مشروط بملال القوم لان القوم اذا رضوا بتطویل القرأۃ او بالختم مرتین او بثلاث مرات فیجوز بلا کراھیۃ کما قیل ان السنۃ فی التراویح انما ھو الختم مرۃ والختم مرتین فضیلۃ والختم ثلاث مرات فی کل عشرۃ افضل وقال العلامۃ عالم بن علاء وکذا یکرہ أن یعجل ویختم القرآن فی اللیلۃ الحادیۃوالعشرین وفی الخانیۃ أو قبلھا اذا علم أن القوم یملون التتارخانیۃ ص ۴۸۰ ج۱ ۔ ویکرہ ان یعجل بختم القرآن فی لیلۃ احد وعشرین أو قبلھا اذاکان القوم یملون وکلما رتل فھواحسن قاضیخان ص ۲۳۸ ج۱ **(قولہ یکرہ ان یصلی آہ)** وکذا اذاغلبہ النوم یکرہ أن یصلی مع القوم بل ینصرف حتی یستیقظ لان فی الصلوۃ مع النوم تھاوناً وغفلۃ وترک التدبر الھندیۃ ص ۱۱۹ج۱ نقول ھذہ الکراھیۃ وما قبلھا وما بعدھا لا تختص بختم القرآن بل مکروھۃ بنفسھا ۱۲

بالمنافقين قال الله تعالى قاموا كسالى ۔ النساء ١٤٣۔ بحر ص١٢٢ج۔ (۶) التنبیہ (علی مسئلۃ عدم جواز امامۃ الصبی فی التراویح)
امامة الصبی فی التراویح لاتجوز عند العامۃ خلافاً للبعض ہندیۃ ص ١١٧ والسرخسیؒ یفتی بعدم الجواز وفی التاتارخانیۃ وھوالصحیح لان الامام ضامن والصبی لا یصلح لہ تاتارخانیۃ ص ٦٦٨ ج١ ومحیط برھانی للصدر الشہیدؒ الصبی فی الشرع الغلام الی ان یبلغ فیصیر شاباً کذافی ردالمحتار ص ٩٨ ج۔٣ کما فی الحدیث النبوی صلی اللہ علیہ وسلم وعن الصبی حتی یحتلم فی بیان رفع القلم والمختار انہ لایصح فی جمیع الصلوۃ شرح الکنز للعینیؒ ص٣٨ والھندیۃ ص ١١١ لایجوز الاقتداء باالصبی کما فی سائر المتون والشروح والفتاوی وھو قول العامۃ کمافی المحیط وظاھر الروایۃ کماذکرہ الاسبیجابیؒ خیریۃ ھامش التنقیح ص ٢٠ (٧) التنبیہ علی مسئلۃ فضیلۃ الجماعۃ فی المسجد الصحیح ان أدئھا بالجماعۃ فی المسجد افضل عن الجماعۃ فی البیت مطلقاً فی التراویح والمکتوبات فتاوی قاضیخان والھندیۃ ص١١٦ ج١

قولہ التنبہ علی مسئلۃ آہ نقول عدم جواز امامۃ الصبی فی التراویح مسلم للقوم واما للصبیان فجائز کما قال الشیخ الامام شمس الأئمۃ السرخسیؒ یفتی بعدم الجواز وفی الخانیۃ ھو الصحیح وکان یقول الامام ضامن والصبی لایصلح للضمان فعلی ھذہ العلۃ لوأن ھذالصبی یؤم صبیاناً بمثل حالہ یجوز وفی المنتقی لو أن قوماً صلوا خلف الصبی لاتجوز صلاتھم التاتارخانیۃ ص٤٨٦ ج١ وإن أم الصبیان یجوز لان صلوۃ الامام مثل صلوۃ المقتدی قاضیخان علی ھامش الھندیۃ ص ٢٤٣ ج١

الاولی أدائها بالجماعة مبسوط السرخسی ص ۱۹۸ ج۔۲ ولو صلی انسان فی بیتہ لایأثم مبسوط امام محمد وافراد الصحابة یروی عنهم التخلف عن الجماعة هدایة ومبسوط السرخسی ابن عمرؓ وابراهم والقاسم وسالم الصواف مبسوط السرخسی ص ۱۴۷ ج ۲ **التنبیه فی مسئلة فضیلة صلوة البیت** لوکان الفقیة قارئاً فالافضل لہ ان یصلی بقرائة نفسہ ولایقتدی بقرائة غیرہ

قولہ ولو صلی انسان آہ نقول ذکر زاخرالعلوم الصلوۃمطلقاً وقال ولو صلی انسان آہ ولیس کذلک بل ههنا تفصیل لان الصلوۃ علی انواع کالمکتوبة والتطوعة والسنن والتراویح والواجبة وادائها علی نوعین با لجماعة والفرادی اما التطوع والسنن فأدائهافی البیت افضل من المسجد کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر صلوۃ المرء فی بیتہ الاالمکتوبة واما التراویح فادائها بجماعة فی المسجد سنة مؤکدة علی الکفایة ولوترک أهل المسجد کلهم الجماعة فقد أساؤ وأثموا کذافی محیط السرخسی وإن تخلف واحد من الناس وصلاها فی بیتہ فقد ترک الفضیلة ولایکون مسیئاً ولاتارکاً للسنة واما اذاکان الرجل ممن یقتدی بہ وتکثیر الجماعة بحضورہ وتقل عند غیبتہ فانہ لاینبغی لہ ترک الجماعة کذافی السراج الوهاج التراویح وان کانت سنة لکنها مستثنی عن قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل صلوۃ المرء فی بیتہ الاالمکتوبة لانہ عام مخصوص البعض کما أدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الکسوف مع جمع عظیم فی المسجد مع انها لیست من المکتوبات کذلک نخص ذلک بما سوی التراویح ایضاً بما رضی بہ الخلفاء الراشدون اما الفرائض فأدائها بجماعة سنة مؤکدة کذافی المتون والخلاصة والمحیط ومحیط السرخسی وفی الغایة قال عا مة مشائخنا انها واجبة وفی المفید وتسمیتها سنة لوجوبها بالسنة وفی البدائع تجب علی الرجال العقلاء البالغین الاحرار القادرین علی الصلوۃ بالجماعة من غیر حرج الفتاوی الهندیة ص ۸۳ ج۱ سلمنا إن أدی التراویح انسان فی بیتہ لا یأثم بفعلہ لان الجماعة فی التراویح سنة علی الکفایة ۱۲

فتاوی قاضیخان الصلوة فی البیت احب الی وبہ قال مالک والشافعی فی القدیم للاخلاص وعدم الریاء تاتارخانیۃ والمحیط البرہانی ومبسوط سرخسی ونوازل سمرقندی واختلاف العلماء للطحاوی وشرح معانی الاثار طحاوی الحمدللہ علی ما انعم **الاعتراضات علی بعض الکتب** (۱) قال عبدالحی الکھنوی فی تحفۃ الاخیار من مجموع الرسائل ان السنہ تطلق علی سنہ الصحابۃ

قولہ الصلوۃ فی البیت نقول ذکر الطحاوی فی اختلاف العلماء عن المعلّی عن ابی یوسف انہ قال من قدر علی أن یصلی فی بیتہ کما یصلی مع الامام فی شھر رمضان فأحب الی أن یصلی فی بیتہ وذکر عن مالک نحوہ و کان الشافعی یقول فی القدیم صلوۃ المنفرد فی قیام رمضان أحب الیّ کما قال الطحاوی وقد قال قوم إن الجماعۃ أفضل وفی الخانیۃ وھو الصحیح الفتاوی التاتارخانیۃ ص۴۷۶ ج۱ وقد ردّ جمھوراصحابنا وغیرھم قول الطحاوی ھذا واختاروا أنّ أداء التراویح بالجماعۃ فی المسجد افضل قال العینی فی البنایۃ شرح الھدایۃ قال ابو بکر الرازی المشھور عن أصحابنا أنّ إقامتھا فی المساجد افضل منھا فی البیت وعلیہ الاعتماد لانّ عمرؓ جمع الناس علی إقامتھا فی جماعۃ وقال عیسی بن أبان والقاضی بکار بن قتیبۃ قاضی مصر والمزنّی وابن عبد الحکیم واحمد بن حنبل واحمد بن أبی عمر ان شیخ الطحاوی ان الجماعۃ احب وافضل وھو المشھو ر عند عامۃ العلماء وقال صاحب المبسوط ھو الاصح والاوفق وقال النووی من أئمۃ الشافعیۃ فی شرح صحیح مسلم قال الشافعی وجمھور اصحابہ وأبو حنیفۃ واحمد وبعض المالکیۃ وغیرھم الافضل صلاتھا جماعۃ کما فعلہ عمر ابن الخطابؓ والصحابۃ واستمر علیہ عمل المسلمین لانہ من شعائر الظاھرۃ فاشبہ صلاۃ العید فانظر الی ھذہ النصوص من مقتضی اصحاب المذاھب کیف دلّت علی افضلیۃ الجماعۃ فی التراویح أخذاً من فعل الخلفاء تحفۃ الاخیار مع نخبۃ الانظار ص ۶۰

سنۃ صحابۃؓ لحدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین من بعدی اقول انہ نظر الی المضاف لاالمضاف الیہ وانہ خلاف ما فی فتح القدیر قال انہ ندب (۲) قال عبدالحی الکھنویؒ فی الصفحۃ ۷۵ من مجموع الرسائل ان سنۃ الخلفاء ایضاً سنۃ مؤکدۃ کا السنۃ
النبویۃ الا ان الاثم فی ترکھا دون الاثم فی ترکھا وان الاقتداء بفعل الصحابۃؓ عموماً مندوب وبفعل الخلفاء الراشدین خصوصاً لازم لاسیماً الشیخان انتھی اقول انہ ادعات مختصۃ بہ لا نقل فیہ

اقولہ باقول انہ نظر الی المضاف آہ نقول ھھنا اقوال احدھا ان السنۃ تطلق علی السنۃ الصحابۃؓ کماقال صاحب اصول الشاشی السنۃ عبارۃ عن الطریقۃ المسلوکۃ المرضیۃ فی باب الدین سواء کانت من رسول اللہ اومن صحابۃؓ قال علیہ السلام علیکم بسنتی آہ اصول الشاشی ص ۱۰۴۔ وقال مولانا ظفراحمد عثمانیؒ فان لفظ علیکم یدل علی اللزوم وضعاً والمعطوف فی حکم المعطوف علیہ لغۃً فثبت بہ لزوم سنۃ الخلفاء کلزوم سنۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فلایصح التفرقۃ بینھما باالسنتیۃ والندب فان المندوب لایکون لازماً اعلاء السنن ص ۴۵ ج ۷ ۔ اشعۃ اللمعات ص ۱۳۱ ج۱ مرقات شرح مشکوۃ ص ۲۴۳ ج۱ وفی حدیث علیکم آہ عشر نکات تدل کل واحد منھا علی لزوم سنیۃ الصحابۃ کما فی ترجمۃ الینا بع سنبیین انشاء اللہ وثالثھا أن المضاف بالنظر واجب لان المضاف الیہ قید والقید خار ج عن الحکم کما یقل سنۃ الفجر مؤکدۃ وبیت اللہ قبلۃ وغلام زید عالم مثلاً فا لحکم بالمؤکدۃ وقبلۃ وعالم یجری علی سنۃ وبیت وغلام لا علی فجر واللہ وزید کما تقرر فی موضعہ والرابعھا انا لانسلم انہ خلاف لما فی فتح القدیر لانہ قال واما قولہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بسنتی آہ ندب الی سنتھم فیحتمل ان یکون ندب الی اخیرہ خبرلقولہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم آہ ویکون معناہ دعوۃ الی سنتھم یعنی کما ان التمسک بسنتی لازم علیکم کذ لک سنۃ خلفاء الراشدین یفھم ھذاالاحتمال من منجد ص۷۹۷ وتفسیر کبیر ص۳۴۴ پارہ ۱۰ ۔ وان سلم انہ خلاف لما فی الفتح لکن موافق لجمیع کتب المحدثین وفقھاء دین القویم

(۲)ولان المؤکدة صفة لقسم السنة النبوی سنة الهدی لا سنة الزائدة فکیف تکون المؤکدة صفت لسنة الخلفاء فکفی لردالاول قول عمرؓ ونعمت البدعة هذه (۳) ولان الفرق بین الخلفاء والصحابة وحصر الخلفاء فی الاربعة لیس فی کتب الشرعیة ولهذا لم یجئ فی الحدیث لفظ الخلفاء الاربعة وحدیث اقتدوا باالذین من بعدی ابی بکرؓ وعمرؓ لایصح وارجع الی نخبة الانظار علی تحفة الاخیار ص ۱۲ ج۴ (۴) ولان الا ثم عمومہ فی ترک الکل

قولہ انہ ادعات مختصة بہ لا نقل فیہ آہ نقول ان السنة النبویة اَکدمن سنن الخلفاءالراشدین وسنتهم اَکد من سنن سائر الصحابةؓ لانہ لولم یفرق بین سنن الخلفاء وسنن سائرالصحابةؓ فلاوجہ لتخصیص الذکرالخلفاء فی قولہ علیکم بسنتی وسنت الخلفاء آہ لانهم داخلون فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ما انا علیکم واصحابی وایضاً الاقتداء بفعل الخلفاء خصوصاً لازم لان للخلف حکم الاصل فلولم یکن الاقتداء بہ لازم لکان مخالفاً عن الاصل وهذا کما تری ان التیمم خلف عن الوضوء فیکون لہ حکم الوضوء فکذلک الخلفاء لانهم خلف عن الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ ولان المؤکدة آہ** المؤکدة کماتکون صفت لقسم السنة النبویة کذلک تکون صفت لسنت خلفاء لانہ صرح بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ علیکم بسنتی آہ (۲) **قولہ فکفی لرد الاول آہ** نقول هذا لرد مردود لان البدعة علی نوعین لغویة وهو احداث شئ علی غیر مثال السابق وشرعیة وهی ما تکون مقابل السنة وهہنا لغویة لان عمرؓ ابتدع اجتماع الناس علی قارئ واحد فی اول اللیل ولم تسن هذہ الاجتماع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی هذہ الهیئة ولا کانت فی زمن ابوبکرصدیقؓ لا شرعیة لانها مقابل السنة وکل ماکان مقابل السنة فهو ضلالة کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل بدعة ضلالة فلو کانت الشرعیة لکانت نسبت الضلالة الی عمرؓ العیاذباالله وایضاً هذہ البدعة لا تصف باالنعمة کما قال عمرؓ نعمت البدعہ هذہ لانها تصف بالضلالة ابداً وهذہ مکان التفصیل ولیس للتفصیل مکان ۱۲

ترک الکل من السنن لم یجی فی الکتب بل الا ثم فی ترک السنۃ المؤکدۃ لا فی السنۃ الزائدۃ وارجع الی خلاصۃ کیدانی و رد المحتار ص ۷۷ ج ۱ ومیر خلاصۃ کیدانی وفتح القدیر ولذا جاء فی تعریف السنۃ مع ترکہ مرۃ او مرتین سنۃ الصحابۃ مستحبۃ ومندوب ولذا قال العینیؒ فی البنایۃ ص ۵۵۷ج۲ الختم مستحب او سنۃ الصحابۃؓ یترک لکسل القوم انتہی (۵) ولان الشیخ الشرنبلالی صرح فی امداد الفتاوی ص ۴۲۵

(حاشیۃ صفحۃ السابقۃ) قولہ ولان الفرق بین آہ) نقول ھذا لیس بادعاء بل ثابت کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفظ الخلفاء فی حدیث علیکم آہ واربعیتہم ثابت با التواتر وملأ بہ الکتب الشرعیۃ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقتدوا باالذین من بعدی أبی بکر وعمرؓ رواہ الترمذی وقال البدر العینی فی بحث الطھارۃ من البنایۃ شرح الھدایۃ سیرۃ العمرین لاشک ان فعلھا ثواباً وفی ترکھا عقاباً لأنا أمرنا بالاقتداء بھما بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم و اقتدوا باالذین من بعدی أبی بکر وعمرؓ فاذا کان الاقتداء بھما مأموراً بہ یکون واجبا وتارک الواجب یستحق العقاب والعتاب انتہی والعجب کل العجب علی حال زاخر العلوم لانہ کتب ھذہ العبارۃ فی رد واعتراض علی مولانا عبدالحی اللکھنویؒ ثم یثبت مدعی نفسہ بکتابہ وقال حدیث اقتدوا آہ لایصح وارجع الی نخبۃ الانظار وھو تصنیف عبدالحی اللکھنویؒ (قولہ ولان الاثم عمومہ آہ) نقول اولاً ان التراویح عشرون رکعۃ سنۃ مؤکدۃ لا الزوائدۃ وبترکھا یأثم اتفاقاً وثانیاً ان زاخر العلوم لم یفھم مرام عبدالحی اللکنھویؒ لانہ لم یتفوہ فی وقت من الاوقات بعقوبۃ ترک السنۃ الزوائد وقال بعدبحث الطویل قلت الحاصل ان ترک السنۃ علی سبیل الاستخفاف والاستھزاء بھا وان کانت من الزوائد کفر وترکھا عمداً لاعلی سبیل الاستخفاف مکروہ تحریماً یوجب إثماً وعتاباً اذاکانت مؤکدۃ سواء کانت سنت الرسول او سنت الصحابۃ وبہ ظھر أنّ ما فی البحر والنھر والدرالمختار وغیرھا فی مواضع من أن ترک السنۃ المؤکدۃ مکروہ تنزیھاً مما لایصغی الیہ تحفۃ الاخیار ص ۳۹

وفی تناول اطلاقها على سنة الصحابة خلافاً وقال صاحب النهاية هی ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريقة المواظبة ولم يتركها الابعذر كذافی التوضيح انتهى وهو المشهور بين الجمهور كذا فی فتح القدير بحث الطهارة وكذافی البزازية والمحيط والمتصفى شرح النافع عن الامام خواهر زاده واحسنه اليمنى فی البناية ص ١٧٨ ج ١ وكذا ذكره الشمنىؒ فی شرح النقاية والذاهدى فی شرح مختصر القدورى واختاره ابن نجيم فی البحر

قوله وفی تناول اطلاقها آه نقول ان زاخرالعلوم ذكر قبيل هذا ردّ ا على عبدالحى الكهنویؒ ان اطلاق السنة لايصح على السنة الصحابة ونقل ههنا ان فی اطلاقها على السنة الصحابة خلافاً فكيف يصح ما قال هناک وايضاً هذا التعريف مخدوش من وجوه (أحدها) أ نه يصدق على الفرائض والواجبات لانها مما واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتركه مرة واحدة ايضاً على أنه يصدق على الفرائض التى لم يتركها فی وقت من الاوقات كركوع الصلوه وسجودها وثانيها انه يصدق على مختصات رسول الله صلى الله عليه وسلم كصلوة الضحى على ماقيل وصلوة التهجد ونحو ذلک فانه لم يتركها أبداً مع أنها واجب فی حقه ونفل فی حقنا (وثالثها) انه لايصدق على ما اقره رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يفعله (ورابعها) أنهم صرحوا عن اخرهم ان اذان الصلوة من السنن المؤكدة مع انه لم يثبت انه صلى الله عليه وسلم اذّ ن بنفسه ولو مرة كما حققته فی رسالتى خير الخبر فی اذان خير البشر (وخامسها) انه لايصدق على بعض السنن التى تركها احياناً كتثليث غسل اعضاء الوضوء فانهم صرحوا بأنه سنة مؤكدة مع أنه صلى الله عليه وسلم قد توضأ مرةً مرةً ومرّتين ايضاً كما هو ثابت فی الصحاح وهذا التعريف خدّشه عبد الحى اللكهنویؒ بتسعة وجوه ان شئت زيادة تفصيل فارجع الى تحفة الاخيار ص ٢٢

وابن کمال با شا فی الایضاح وکذا فی خلاصۃ الفتاوی ص ٥١ ج ١ وشرح الوقایۃ والتحترانۃ فهذا اختلاف الحنفیۃ واما اختلاف الشوافع ففی کشف الاصول البزدوی واصحاب الشافعیؒ یقول ما واظب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاما النفل الذی واظب علیہ الصحابۃؓ فلیس بسنۃ انتهی وقال حسن چلپی علی التلویح ص ٣٠٠ ج٢ اختلفوا فی ان السنۃ عند الاطلاق هل یختص بسنۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم او یعمها وغیرها فذهب

قولہ وابن کمال باشا آہ نقول ان زاخرالعلوم خان فی عبارۃ الایضاح وعبارتہ هکذا أن السنۃ ما واظب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی وجہ العبادہ مع الترک احیاناً أوالخلفاء الراشدون الخ وقال صاحب خلاصۃ الفتاوی أن السنۃ ما واظب علیہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وأصحابہ الخ وقال عبدالحی اللکهنویؒ ولو جعل الواو الداخلۃ فی قولہ وأصحابہ بمعنی او وأرید بہ الخلفاء اندفع النقض بالتراویح وبسنۃ الخلفاء وقال ابو الیسر فی کشف اصول البزدوی أما التراویح فی رمضان فانها سنۃ الصحابۃ فانہ لم یواظب علیها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بل واظب علیها الصحابۃؓ وهذا مما یندب إلی تحصیلہ ویلام علی ترکہ ولکنہ دون ما واظب علیہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فان السنۃ النبی اقوی من سنۃ أصحابہ هذا عندنا الخ وقال مولنا عبد الحی الکهنویؒ وقد علم ان کثیراً من اصحابنا کصاحب البنایۃ وصاحب التحریر وبحرالعلوم وصاحب الکشف والتحقیق وصاحب التبیین وصاحب الاصلاح والایضاح وصاحب مرقات الاصول وصاحب المحیط وصاحب الخلاصۃ وصاحب النهر وأبی الیسر البزدوی والطحاوی وغیرهم عمموا تعریف السنۃ بحیث یشتمل سنۃ الخلفاء ایضاً وجعلوہ مما یلام تارکہ بل جعلہ صاحب البنایۃ مما یعاقب وصرح ابن الهمام فی التحریر بأن السنۃ بعض الخلفاء ایضاً وصاحب الهدایۃ وابن عابدین الشیخ محمد أمین صاحب ردالمحتار والقهستانی ومحمد بن القیم الحنبلی صاحب زادالمعاد وأحمد بن تیمیۃ صاحب منهاج السنۃ ایضاً قائلین بتعمیم تعریف السنۃ تحفہ الاخیار مع ادنی تغیر ص٣٣

فذهب المتقدمون وصاحب الميزان من المتأخرين واصحاب الشافعی رحمہ اللہ وجمهور اهل الحديث الى الاول والباقون الى الثانى انتهى **الواقعة النادره بینها الفاضل الحلبی** قلت بل كثير من العوام ببلاد الروم يعتقدونها اى صلوة الرغائب فرضاً و كثير منهم يتركون الفرائض ولا يتركونها وهو المصيبة العظمى شرح الكبير للحلبی رحمہ اللہ على المنية ص ٤١٢ ۔ الحمد لله على ما انعم وعلم من البيان مالم نعلم وصلى الله تعالى على محمد وآله وسلم

قوله الوقعة آه نقول ان اندرة النوادرة خطبة الزاخرالعلوم التى صدر عنه فى اول رسالته مع علو شانه لانه صاحب خمسون تأليفاً وأهم التصنيف من تصنيفاته هذه الرسالة المذكورة وفيها نوادرة واندرتها خطبتها لانه حكم فيها على بطلان مسلک الصحابة رضی اللہ عنہم المجتهدين لدين متين وجميع أئمة الدين المبين وسائر محدثين الدين الآمين وعلى حقانية مسلک السلفين المخربين لآثار المتقدمين لانه قال ولم التفت الى ما اشتهر فالحق حق بالاتباع من الباطل والاختراع آه وايضاً قال لمسلک الصحابة رضی اللہ عنہم وأئمة الاربعة حق مجرد ولمسلک نفسه والسلفين مجرد حق لانه قال ومجرد الحق اليق وحق المجرد غير احق من الحق المشهور آه وايضاً عدّ تحقيقات جميع فقهاء المذاهب الاربعة والمحدثين الثقة غير حقيق وتحقيق نفسه او تحقيق شخص واحد حقيقاً بالقبول وهو ابن همام وتحقيقه يحتمل احتمالين كما حققناه فى موضعه لانه قال والتحقيق حقيق والواحد الثقة بالامة الواحدة يليق وايضاً قال جميع كتب الفقهاء والمحدثين لا تقابل حديثاً واحداً وهو حديث عائشة رضی اللہ عنہا يعنى العمل به واجب ولا تنظرون الى كتب الفقهاء والمحدثين لانهم لايعلمون على هذالحديث العياذ بالله مع ان هذ الحديث ورد فى التهجد كما بيناه لانه قال طالعت الكتب اولاً وآخراً والالوف

قاضی مولوی محمد عبد الجبار سعید جرمسیری المدعو بزاخر العلوم
غفر لہ ولوالدیہ ولمن احسن الیہ الحی القیوم
الفہ فی سنۃ ھجری قمری فی شہر رمضان بعد تاریخ ۱۶۔ ۱۴۲۴ ھ

(المتعلقہ بالصفحۃ السابقۃ) لا تقابل حدیثاً صحیحاً واحداً وایضاً قال التراویح عشرون رکعۃ بدعت وترک البدعت لازم لانہ قال فتحی السنۃ النبویۃ وایاک والبدعۃ ولوحسنۃ اذامدت سیئۃ وایضاً صرّح علی السالک مسلک المحدثین وفقھاء الدین وسائرالمسلمین السابقین بالغباوۃ والحماقۃ والجھالۃ العیاذباللہ لان جھالۃ المقتدیٰ یستلزم جھالۃ المقتدی غباوۃ والغوایۃ والعنادۃ والحماقۃ والجھالۃ السالک علی مسلک المحدثین وفقھاء الدین وسائر المسلمین السابقین العیاذباللہ لان جھالۃ المقتدٰی یستلزم جھالۃ المقتدی

اللّٰھم اھدنا فیمن ھادیت وعافینا فیمن عافیت وتولّنا فیمن تولّیت وقنا شرّا ما قضیت فانک تقضی ولا یقضی علیک

بسم الله الرحمٰن الرحيم

الحمدلله الذى أحاط علمہ بكل ذرة لا يخرج ولايخفى من علمہ مثقال ذرة سبحانہ ما اعظم شأنہ والصلوة والسلام على محمد شفيع العصاة يوم القيامة وصحبہ الراشدة من اطاعہ و لازم سنتہ فاز بالدرجة ومن اتبعهم صلوةً دائمةً الى قيام الساعة وأسألہ أن يجعلنى حامياً للسنة وقامعاً للبدعة لانعبد الا اياه ولا نستعين إلا منہ وحده لاشريک لہ

اما بعد لما فرغت عن ابطال ما قال مولوى الجرمسيرى شرعت فى اثبات ما هوالحق عندالمحدثين وأئمة الدين المبين خصوصاً امام الاتقياء ابو حنيفةؒ وسنبين انشاء الله تعالى فى فصول ثلاثة وخاتمة الفصل الاول فى صفة التراويح والثانى فى كميتها والثالث فى كيفية آدائها والخاتمة فيها مسائل متفرقة التى يتعلق بها

(الفصل الاول فى صفة التراويح)

التراويح سنة مؤكدة لا خلاف لاحد فيها والسنة فى اللغة الطريقة حسنةً كانت أو سيئةً يدل عليہ قولہ عليہ السلام من سنّ سنةً حسنة فعليہ اجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ومن سنّ سنة سيئة فعليہ وزرها و وزر من عمل بها إلى يوم القيامة وفى عرف الشرع يراد بها طريقة الدين إما للرسول صلى الله عليه وسلم أو للصحابةؓ حتى يقال سنة الرسول أو سنة الخلفاء الراشدين ولا يختص مطلق السنة سنة الرسول خلاف للشافعىؒ وحكمها

أن يطالب المرء بإقامتها ويعاقب على تركها لأنہ لايخلو إما أن يكون طريقة للرسول أو طريقة الصحابة وكل واحد من الطريقين أمرنا باحيائها ونهينا عن اماتتها انتهى عبارة صاحب غاية البيان فى التبيين شرح المنتخب وقال ابن كمال باشا فى ايضاح الاصلاح السنة ما واظب عليہ النبى صلى الله عليه وسلم على وجہ العبادة مع الترک أحياناً أوالخلفاء الراشدون وقال العلامة عبد العزيز البخارى ناقلاً عن أبى اليسر السنة هو ما واظب عليہ النبى صلى الله عليه وسلم أوالخلفاء بعده وقال الطحاوىؒ فى حواشى مراقى الفلاح السنة عند الحنفية ما فعلہ صلى الله عليه وسلم على ما تقدم أو صحبہ بعده قال فى السراج ما فعلہ النبى صلى الله عليه وسلم أو احدمن أصحابہ انتهى ومواظبت النبى صلى الله عليه وسلم على الشئ التى هى مدار السنية تنقسم الى قسمين **احدهما** المواظبت الفعلية وهى ان يواظب النبى صلى الله عليه وسلم على فعل بنفسہ كالسنن الرواتب وغيرها **(والثانيها)** أن يواظب على تشريعہ والأمر بہ والترغيب إليہ كالأذان للصلوة فانہ سنة مؤكدة باتفاق من اعتدبہ من العلماء مع أنہ لم يفعلہ النبى صلى الله عليه وسلم بنفسہ مرة ايضاً فضلاً عن أن يواظب عليہ وكذلک التراويح فانہ صلى الله عليه وسلم واظب على تشريعهاوالترغيب اليها ولا أعلم على مواظبت فعليتہ عليها ومواظبت الخلفاء الراشدين التى هى ايضاً مدارالسنية ايضاً تنقسم الى قسمين

من الفعلية والتشريعية فمواظبت النبى صلى الله عليه وسلم وخلفاء
الراشدين الثلاثة على أداء التراويح مع الجماعت تشريعية
وترغيبية والأن نذكر من الاحاديث التى ذكر فيها فعل النبى
صلى الله عليه وسلم لأداء التراويح مع الجماعة ثم تركها لخوف الافتراض على أمته
ومن الاحاديث التى رغب فيها الى أداء التراويح وصرّح فى بعضها
بكونها سنة روى عن عائشة أنّ النبى صلى الله عليه وسلم صلى فى المسجد
فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من
الليلة الثالثة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اصبح قال قد
رائيت الذى صنعتم فلم يمنعنى من الخروج اليكم الا أنى خشيت
أن تفرض عليكم وذلک فى رمضان وروى عن أبى ذرٍ قال صمنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم بنا حتى بقى سبع من الشهر فقام بنا حتى
ذهب ثلث الليل ثم لم يقم بنا فى السادسة فقام بنا فى الخامسة حتى
ذهب شطرالليل فقلت يارسول الله لو نفّلتنا بقية ليلتنا هذه فقال
من قام مع الامام حتى ينصرف كتب الله له قيام ليلة ثم لم يصل بنا
حتى بقى ثلاث من الشهر فقام بنافى الثالثة وجمع اهله ونساءه حتى
تخوفنا أن يفوتنا الفلاح وروى عن أبى طلحة قال سمعت النعمان بن
بشير على منبر حمص يقول قمنا مع رسول الله س فى شهر رمضان ليلة
ثلاث وعشرين الى ثلث الليل الاول ثم قمنا معه ليلة خمس وعشرين
إلى نصف الليل ثم قمنا ليلة سبع وعشرين حتى ظننا أن لاندرک

الفلاح وروى عن العائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فی جوف الليل فصلى فی المسجد فصلى بصلاته رجال فأصبح الناس يتحدثون بذلک فاجتمع أكثر منهم فخرج رسول الله فی الليل الثانية فصلوا بصلاته فأصبح الناس يذكرون فكثر أهل المسجد من الليل الثالث فخرج فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله فلم يخر ج اليهم فطفق رجال يقولون الصلاة فلم يخر ج اليهم حتى خرج الصلاة الفجر فلما قضى الفجر أقبل على الناس ثم تشهد فقال أما بعد فإنه لم يخف علیّ شأنكم الليلة لكنی خشيت أن تفرض عليكم صلوة الليل فتعجزوا عنها وروى ابوداود عن ابی هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب فی قيام رمضان من غير أن يأمرهم بعزيمة ثم يقول من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفرله ما تقدم من ذنبه فتوفی رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلک ثم كان الأمر على ذلک فی خلافة أبی بكر وصدر من خلافة عمر وروى عن أبی هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا أناس فی رمضان يصلون فی ناحية المسجد فقال ماهؤلاء فقيل هؤلاء ناس ليس معهم قرآن أبی بن كعب يصلی بصلوته فقال أصابوا ونعم ما صنعوا قال ابو داود ليس هذاالحديث بالقوى مسلم بن خالد ضعيف وروى البهيقی والخطيب والاصبهانی فی كتاب الترغيب عن سلمان فارسیؓ قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فی آخر يوم من شعبان فقال يأيها الناس قد أظلكم شهر عظيم مبارک شهر فيه ليلة

خير من ألف شهرٍ جعل الله لكم صيامه فريضة وقيام ليله تطوعاً من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدّى فريضة فيما سواه ومن أدّى فريضة فيه كان كمن أدّى سبعين فريضة فيما سواه وروى ابن ابى شيبة والنسائى وابن ماجه والبهيقى

عن عبدالرحمٰن بن عوف رضي الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان فقال شهر فرض الله صيامه وسننت أنا قيامه فمن صامه وقامه ايماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمّه وروى البهيقى عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذادخل رمضان لم يأت فراشه حتى ينسلخ وقال العلامة العالم بن علاء أماالكلام فى صفتها فنقول التراويح سنة هوالصحيح وفى الخانية سنة مؤكدة توارثها الخلف عن سلف من لدن تاريخ رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا هكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رضي الله عنه وقد واظب عليها الخلفاء الراشدون وقال عليه السلام عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى واقامها أزواج النبى صلى الله عليه وسلم نحو عائشة رضي الله عنها وامّ سلمة رضي الله عنها أقامتها عائشة رضي الله عنها خلف ذكوان وأمّ سلمة رضي الله عنها أقامت بجماعة النساء أمتها مولاتها وأثنى على رضي الله عنه على عمر رضي الله عنه ودعا له فقال نورالله مضجع عمر رضي الله عنه كما نورمساجدنا و إنما لم يواظب النبى صلى الله عليه وسلم خشية أن يكتب علينا اليه أشار فى حديث رواه عمر فثبت أنها سنة وانها سنة الرجال والنساء وفى جامع الجوامع التراويح سنة مؤكدة ومن لم يرها سنة فهو رافضى يقاتل كمن لم

يرالجماعة وقال اهل السنة والجماعة إنها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلها ثلاث ليال وقالت الروافض إنها سنة عمرؓ وقد صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين ركعة بعشر تسليمات ثم ترك مخافة أن يجب وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حرص فى قيام الليل كان رجل منهم يصلى مائة ركعة وأكثر وكذافى زمن ابى بكرؓ فلما ظهر الكسل فى زمن عمرؓ خاف أن يندرس فالصحابة اتفقوا على أن يصلوا بجماعة وزيّنوا المساجد بالقناديل ولم يكن عليؓ حاضراً فلما حضرورأى الجماعة والقناديل قال أقام الله أمور عمرؓ كما أقام سنة نبينا التتار خانية ص ٤٧٥ ج١ - ونفس التراويح سنة على الاعيان عندنا كما روى الحسن عن ابى حنيفةؒ وقيل تستحب والاول أصح الفتاوى الهندية ص-١١٦ ج١- التراويح سنة مؤكدة للرجال والنساء توارثها الخلف عن السلف من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا وهكذا روى الحسن عن أبى حنيفةؒ انها سنة لا ينبغى تركها وقال قوم الروافض سنة للرجال دون النساء وقال قوم منهم انه ليس بسنة أصلاً لان النبى صلى الله عليه وسلم أقامها فى بعض الليالى ولم يواظب عليها ثم أحدثها عمرؓ ولاهل السنة والجماعة ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فى شأن رمضان فرض الله تعالى عليكم صيامه وسننت لكم قيامه وقد واظب عليها الخلفاء الراشدونؓ وقال عليه السلام عليكم بسنتى وسنة الخلفاء من بعدى وأقامها أزواج النبى صلى الله عليه وسلم نحو عائشةؓ وامّ سلمةؓ خلف ذكوان وامّ سلمةؓ بجماعة النساء أمتها مولاتها أم الحسن البصرىؒ وكانت هى فى صفهن وأثنى علىؓ على عمرؓ ودعاله بالخير فقال نورالله مضجع

عمرؓ كما نورمساجدنا وانما لم يواظب النبى صلى الله عليه وسلم خشية ان تكتب علينا اليه أشار فى حديث رواه عمرؓ عن النبى صلى الله عليه وسلم فثبت انها سنة قاضى خان على هامش الهندية ص ٢٣٢ج ـ١ نقول هذالاقوال والاخبار تدل صراحة على ان التراويح سنة مؤكدة على الاعيان للرجال والنساء ونقتصر من نقل الاخبار والاقوال الكبار لخوف التطويل والاطناب والله اعلم وعلمه اكمل

(الفصل الثانى فى كميت التراويح)

التراويح مقدرة بعشرين ركعة عندنا والشافعیؒ وعند مالکؒ بست وثلاثين ركعة وعند بعض من ليس لهم مذهب من مذاهب الاربعة غير مقلدين للأئمة الاربعه ويسمون انفسهم باهل الحديث ثمانية ركعة ودليلنا على كونها عشرين من وجهين **(الوجه الاولى)** انها ثابتة بفعل النبى صلى الله عليه وسلم لما روى ابن ابى شيبة فى مسنده عن يزيد عن ابراهم بن عثمان عن الحكم عن مِقسم عن ابن عباسؓ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى فى رمضان عشرين ركعة والوتر مصنف ابن أبى شيبة ص ٣٩٤ ج ٢ كتاب الصلوة كم يصلى فى رمضان من ركعة وأخرجه عبد بن حَميد فى مسنده عن أبى نعيم عن أبى شيبة ابراهم بن عثمان به سنداً اومتناً وأخرجه البغوى فى معجمه عن منصور بن أبى مزاحم عن أبى شيبة ابراهم به وأخرجه الطبرانى من طريق أبى شيبة أيضاً وأخرجه البهيقیؒ من طريقه ايضاً عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى فى رمضان فى غير جماعة عشرين ركعة والوتر سنن بهيقى ص ٤٩٦ ج ٢ وقال حافظ ابن حجر العسقلانیؒ فى تخريج أحاديث الرافعیؒ قول

الرافعی انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی با الناس عشرین رکعۃ لیلتین فلما کان فی اللیلۃ الثالثۃ اجتمع الناس فلم یخرج الیھم ثم قال من الغد خشیت أن تفرض علیکم متفق علی صحتہ من حدیث عائشۃؓ انتھی تلخیص الحبیر فی تخریج أحادیث الرافعی الکبیر ص ١١٩ ج١ وقال العلامۃ عبدالحی الکھنویؒ وزاد البخاری فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک وقال العلامۃ الطحاویؒ بعد بحث طویل فعلی ھذا یکون عشرون ثابتاً من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم طحاوی علی الدرالمختار ص ۴۶۸ ج١ باب الوتر والنوافل وقال الحلیمی والسِّر فی کونھا عشرین أن الرواتب فی غیر رمضان عشرۃ فضوعفت لانہ وقت جِدٌ وتشمیر ۔انتھی والرواتب عند الشافعیؒ عشرۃ فیعلم من کلام الحلیمیؒ انہ شافعی فلا یقال ان الرواتب ثنتی عشرۃ لا عشرۃ وقال العلامۃ عبدالحق دھلوی فی فتح المنان بمذاھب النعمان لا یذھب علیک أن تقدیر الأعداد من غیر سندٍ من جانب شارع لا یجوز بمثل ھذہ النکتۃ التی ذکرھا الحلیمی فالظاھر أنہ قدثبت عندھم صلاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرین رکعۃ کما جاء فی حدیث ابن عباسؓ فاختارہ عمرؓ انتھی کلامہ وذکر بعض المشائخ السِّرفی کونھا عشرین رکعۃ انھا مکملات للفرض والفرض عشرون رکعۃ فی یوم ولیلۃ فھی عشرون رکعۃ فی یوم ولیلۃ ووجہ الملازمۃ انھا سنۃ والسنۃ مکملات للفرض فثبت انھا مکملات للفرض وعدوا الوتر

الواجب من الفرائض وقد سئل ابو حنيفةؒ عما فعله عمرؓ فقال التراويح سنة مؤكدة ولم يتخرجه عمرؓ من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدعاً ولم يأمره به الا عن أصل لديه وعهد من رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الفقة الاسلامی ص- ١٠٦٠- ج-٢-

سأل ابو يوسفؒ اباحنيفةؒ هل كان لعمرؓ عهد من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عشرين ركعة فقال له ابو حنيفةؒ لم يكن عمرؓ مبتدعاً فيض الباری شرح بخاری ص ٤٢٠ ج-٢ مراقی الفلاح ص ٨١ البحر الرائق ص٦٦ ج **(فان قلت)** كيف لايكون عمرؓ مبتدعاً لانه سماها بنفسه بدعتاً لما روى مالك فی الموطأ عن عبدالرحمن بن عبدالقاری ومن طريقة البخاری عنه انه قال خرجت مع عمرؓ فی رمضان إلی المسجد فاذاالناس أوزاعٌ متفرقون يصلی الرجل لنفسه ويصلی الرجل فيصلی بصلاته الرهط فقال عمرؓ والله لأرانی لوجمعت هؤلاء علی قاری واحد لكان أمثل فجمعهم علی أبی بن كعب ثم خرجت معه ليلة اخری والناس يصلون بصلوة قارئهم فقال عمرؓ نعمت البدعة هذه والتی تنامون عنها افضل من التی تقومون كان الناس يقومون أوله (قلت) أبدع عمرؓ اجتماع الناس علی قارئ واحد وهو ابی ابن كعبؓ فی زمان خلافته فمراده من نعمت البدعة هذه ليس التراويح ولا عشرون ركعة بل اجتماع الناس علی قارئ واحد لان التراويح وكونها عشرين ركعة ثابتة من النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما ذكرنا فی الفصل الاول ورأس الفصل الثانی فلم يكن مبتدعاً (فان قلت) بای وجه خص عمرؓ ابی ابن كعبؓ من بين

الصحابۃ للإمامۃ (قلت) روی عن ابی ہریرۃ قال خرج رسول الله صلی الله علیہ وسلم فإذاأناس فی رمضان یصلون فی ناحیۃ المسجد فقال ما هؤلاء فقیل هؤلاء ناس لیس معهم قرآن أبی ابن کعب یصلی وهم یصلون بصلوتہ فقال أصابواونعم ما صنعوا رواہ ابو داود لعل من هذہ الوجہ جُعِل إماماً لانہ کان یوٗم فی رمضان بالناس فی العهد النبوی صلی الله علیہ وسلم وأطلع علیہ رسول الله

وصوّب هکذا قال العلامۃ عبدالحی الکهنوی ایضاً (فان قیل) قلت سابقاً انما ابدع عمرؓ اجتماع الناس علی قارئ واحد وهو ابی ابن کعبؓ ویعلم من حدیث ابی ہریرۃ ؓ ان اجتماع الناس علی قارئ واحد وهو أبی ابن کعبؓ کانت من قبل زمان خلافت عمرؓ ایضاً یعنی فی عهد رسول الله صلی الله علیہ وسلم فکیف التوفیق (قلت) لا منافات بین هذین الکلامین لان غرض من قال أن اول من جمع الناس علی واحد عمرؓ أن اول من أمر بہ واهتم بہ هو عمرؓ وأما صلاۃابی ابن کعبؓ فی زمن النبوی صلی الله علیہ وسلم المعلوم من هذہ الروایۃ لم یکن من أمر النبی صلی الله علیہ وسلم بل کان من رأیهم فحسنہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم حین اطلع علیہ (فان قیل) لماثبت أن اجتماع الناس علی قارئ واحد بدعت ابدع عمرؓ وکل بدعت مذمومۃ لما روی النبی صلی الله علیہ وسلم کل بدعۃ ضلالۃ وکل ضلالۃ فی النار فکیف یکون بدعتہ سنۃ لأن البدعۃ والسنۃ متنافیان لا یجتمعان فی موضع واحد لامتناع اجتماع النقیضین (قلنا) لا نسلم أن

البدعة المطلقة لا تجمع مع السنة بل البدعة الشرعية منافية لها ولاتجمع معها واماالبدعة اللغوية فتجمع معها ولا منافات بينهما فيجوز ان يكون شئ واحد سنة وبدعة بالمعنى اللغوى واجتماع الناس على قارئ واحد ايضاً كانت لغوية لا شرعية كما قال العلماء العظام منهم الزرقانی ؒ قال فی شرح الموطأ سمّاها (ای اجتماع الناس) بدعة لانه صلی اللہ علیہ وسلم لم يسنّ الاجتماع لها ولاكانت فی زمان الصديق وهو احداث شئ على غير مثال سابق وتطلق شرعاً على مقابل السنة وهی مالم يكن فی العهد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تنقسم الى الاحكام الخمسة وحديث كل بدعة ضلالة عام مخصوص البعض (وهی السيئة) وقد رغب فيها عمر ؓ بقوله (نعمت) وهی كلمة تجمع المحاسن كلها وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم (اقتدوا باالذين من بعدی أبی بكر وعمرؓ) وإذاأجمع الصحابة على ذلک مع عمرؓ زال عنه اسم البدعة انتهى - وقال السيّد السند فی شرح المشكوة والحافظ ابن حجرفی هدى السارى مقدمة فتح البارى وفی فتح البارى وابن الحجر الهيتمی المكی فی فتح المبين بشرح الاربعين وغيرهم أن حديث كل بدعة ضلالة باقٍ على عمومه وأن المراد به البدعة الشرعية وهی مالم يوجد فی القرون المشهود لهم بالخير ولم يوجد له اصل من الأصول الشرعية ومن المعلوم أن كل ماكان على هذه الصفة فهو ضلالة قطعاً وقال عبدالحی الكهنویؒ فعلى هذا نقول التراويح ليس ببدعة شرعية حتى تكون ضلالة ومضادة للسنية وانما سمّاها عمرؓ بدعة باعتبار المعنى الغوى

لکونهاما ابتدعه بعد أن لم يكن فى العصر الاول وعصر الخليفة الأول واليه أشار بزيادة لفظ نعمت البدعة هذا الذى ابتدعنا ه ليس بدعة شرعية حتى لاتكون حسنة بل هى سنة شرعية وإن كانت بدعة لغوية قال ابن تيمية فى منهاج السنة هذاالاجتماع لما لم يكن قد فُعِل سمّاه بدعة لأن ما فعل ابتداء يسمى فى اللغة بدعة وليس ذلك بدعة شرعية فإن البدعة الشرعية التى هى ضلالة مافُعل بغير دليل شرعى انتهى وقال هو فى الصراط المستقيم أما التراويح فليس ببدعة فى الشريعة بل سنة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله فانه قال إن الله تعالى فرض عليكم صيام رمضان وسننت لكم قيامه ولا صلاتها جماعة بدعة بل سنة فى الشريعة بل قد صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجماعة ليلتين بل ثلاثة وقال إن الرجل إذا صلى مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة لمّا قام بهم حتى خشوا أن يفوتهم الفلاح رواه اهل السنن أما قول عمرؓ نعمت البدعة هذه فاكثرما فى هذا تسميته تلك بدعة مع حسنها وهذه تسمية لغوية واما البدعة الشرعية فما لم يدل عليه دليل شرعى فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دلّ على استحباب فعل او ايجابه بعد موته أو دلّ عليه مطلقاً ولم يعمل به الا بعد موته صح أن يسمى بدعة فى اللغة لانه عمل مبتدءٌ به كما أنّ نفس الدين الذى أحياالنبى صلى الله عليه وسلم يسمى بدعة ويسمى محدثاً فى اللغة كما قالت رُسل قريش للنجاشى عن

أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم المهاجرين الى الحبشة إن هؤلاء خرجوا عن دين آبائهم وجاءوا بدين محدث ثم ذلک العمل الذى دلّ عليه الکتاب اوالسنة ليس ببدعة فى الشريعة وإن سمى بدعة فى اللغة فلفظ البدعة فى اللغة اعم من لفظ البدعة فى الشريعة وقد علم أن قول النبى صلى الله عليه وسلم (کل بدعة ضلالة) لم يرد به أن کل عمل مبتدء فإن دين الاسلام بل کل دين جاء به الرسل فهو عمل مبتداء وانما اراد ما ابتُدِئ من الاعمال التى يشرعها هو صلى الله عليه وسلم واذاکان کذلک فقد کانوا يصلون قيام رمضان على عهده جماعةً وفرادا وقد قال لهم فى الليلة الثالثةاوالرابعة لمّا اجتمعوا إنه لم يمنعنى من الخروج اليکم الا کراهة ان يفرض عليکم فصلوا فى بيوتکم فعلل عدم الخروج خشية الافتراض فعلم بذلک أن المقتضى قائم وأنه لولا خوف الافتراض لخرج اليهم فلما کان فى عهد عمرؓ جمعهم على قارئ واحد وأسرج فى المسجد فصارت هذه الهيئة وهى اجتماعهم فى المسجد على إمام واحد مع الاسراج عملاً لم يعملوا به من قبل فسمى بدعة لانه فى اللغة سمىّ بذلک ولم يک بدعة شرعية لأن السنة اقتضت أنه عمل صالح لولا خوف الافتراض وقدزال بموته صلى الله عليه وسلم فانتضى المعارض انتهى ولا يجوز لاحد ان يتوهم على واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مبتدعاً لان کل واحد منهم کان برئ من البدعة وحکايات برأتهم مذکور فى کتب الشريعة لا سيّماً عمر فاروقؓ لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى حقه واشد هم فى امر الله عمرؓ وکلامه مع الحجر الاسود عند تقبيله مشهور

بخاری ص- ٢١٧ ج ـ١ ـ کتاب المناسک وحکایت علی
کرم الله وجهہ مع الرجل الذی یصلی فی المصلی قبل صلاة العید
مجالس الابرار ص ١٢٩ ـم ١٨ وحکایت ابن عباسؓ مع المعاویةؓ
فی تقبیل ارکان بیت الله مسند امام احمد وحکایت سعد ابن مالکؓ
مع الرجل الذی زاد لفظ فی التلبیۃ تلبیس ابلیس ص ١٧
وحکایت عثمان بن ابی العاصؓ فی دعوة ختنۃ الصبی مسند امام احمد
ص ٢١٧ ج-٤- وحکایت عبدالله ابن عمرؓ فی التثویب فی الفجر ترمذی ص ٢٨
ج١ باب ماجاء فی التثویب فی الفجر وغیرهم من الحکایات التی لایخفی علی احد وقال
الله تعالی فی حقهم فانزل الله سکینتہ علی رسولہ وعلی المؤمنین والزمهم کلمۃ التقوی
وکانوا احق بها واهلها سورة فتح وقال الله تعالی ولکن الله حبب الیکم الایمان وزینہ فی
قلوبکم وکره الیکم الکفر والفسوق والعصیان اولٰئِک هم الراشدون فضلاً من الله ونعمۃ
والله علیم
وقال الله تعالی السابقون الاولون من المهاجرین والانصار والذین
اتبعوا باحسان رضی الله عنهم ورضو عنہ سورة التوبۃ وقال
رسول الله صلی الله علیہ وسلم فی حقهم ان الله نظرفی قلوب العباد فاختار
محمداً فبعثہ برسالتہ ثم نظرفی قلوب العباد فاختار لہ اصحابہ فجعل
انصار دینہ ووزراء نبیہ فما راه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن
وما راه المسلمون قبیحاً فهو عندالله قبیح البدایہ والنهایۃ ص ٢٢٨
ج١- ویعلم من هذالحدیث ان المراد باالمسلمین الصحابۃ الکرامؓ
وکسبهم نصرت دین نبیهم وشأنهم ان کل شئ اذارأهم حسناً فهو
عندالله حسن ولما کانوا نا صرین فکیف یکونوا مخالفین ولما کان ما

رأهم حسناً فهو عندالله حسن فكيف يكون قبيحاً عندالله فلهذا لايجوز لاحد ان يتوهم عليهم انهم مبتدعون الضالون بل كل واحد منهم النجم من النجوم المهديون - فان قلت استدل غيرالمقلدين على ثمانية ركعات بحديث ابی سلمة بن عبدالرحمٰن انه اخبره انه سأل عائشةؓ كيف كانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان فقالت ما كان رسول الله صلی الله علیه وسلم يزيد فی رمضان ولافی غيره على احدى عشرة ركعة يصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم ثلاثاً فقالت عائشةؓ فقالت يا رسول الله صلی الله علیه وسلم اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عينی تنامان ولا ينام قلبی بخاری ص ٢٦٩ ج ١ كتاب التهجد قلت هذالسوال والجواب يتعلقان بالتهجد لاالتراويح لانها قالت فی الجواب ماكان رسول الله يزيد فی رمضان ولا فی غيره والتراويح لا تكون فی غير رمضان ويعلم من هذالجواب ان السوال ايضاً كان من التهجد لانه لايمكن ان يكون السوال من شئ والجواب من شئ آخر بانہ لم يفهم المجيب سوال السائل خصوصاً عائشة صديقة ذكيةؓ وقال محدث شيخ شمس الدين كرمانیؒ شارح صحيح البخاری اما ان المراد بها صلوة التهجد والسوال والجواب واردان عليه وقال بعيد هذا وان لم يكن المراد بها صلوة التهجد يكون هو معارض بما روی انه صلی الله علیه وسلم صلی بالناس عشرين ركعة ليلتين وقال فی صورة

التعارض ورواية المثبت مقدمة على رواية النافی الکوکب الدراری شرح صحیح البخاری ص۔ ۔١٥٥ ج۔ ٩۔ باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ الروایة العشرین مثبت والروایة الثمانیة نافی والروایة المثبت عندالتعارض مقدم علی النافی فی اصول الحدیث وقال امام ما لکؒ اذاجاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیثان مختلفان وبلغنا ان ابا بکرؓ وعمر عملا باحد الحدیثین وترکا الاخر کان ذلک دلیلاً علی ان الحق فیما عملا بہ التعلیق الممجد علی موطأ امام محمد ص ۴۴ وقال امام ابو داودؒ اذاتنازع الخبران عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینظر بما اخذ بہ اصحابہ ابوداود ص ٢٦٣ ج١ ۔ وقال امام ابو بکر جصاصؒ متی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خبران متضادان وظهر عمل السلف باحدهما کان الذی ظهر عمل السلف بہ اولیٰ بالاثبات احکام القرآن للجصاص ص۔ ١٧۔ ج١۔ وقال امام بهیقیؒ لما اختلف احادیث الباب ولم یتبین الراجح منها نظرنا الی ما عمل بہ الخلفاء الراشدون بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرجحنا بہ احدالجانبین فتح الباری شرح صحیح البخاری ص ٢٦٩ ج ٢ ۔ وقال امام ابن الهمامؒ ومما یصح الحدیث ایضاً عمل العلماء علی وفقہ فتح القدی ر ص۔ ٢٤٩ ج٣ کما یعمل الأئمة الاربعة واتباعهم علی روایة العشرین وعملهم علیہ دلیل صحتہ وقال امام الغزالیؒ وقد اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برکعة وثلاث وخمس وهذا بالاوتار الی احدعشرة رکعة والروایة مترددة فی ثلث عشرة وفی حدیث شاذ سبع عشرة وکانت هذه الرکعات اعنی ما سمینا جملتها وتراً صلوة باللیل وهو التهجد احیاء العلوم ص ٢٠٢

ج۱۔ وایضاً روایۃ الثمانیۃ نقل المحدیثونؒ فی باب التهجد مسلم شریف ص ۲۵۴ ج۱ باب صلوة اللیل سنن ابی داود ص ۱۹۶ ج۱ ابواب قیام اللیل ترمذی شریف ص ۵۸ ج۱ باب ماجاء فی وصف صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نسائی شریف ص۱۵۴ ج۱ کتاب قیام اللیل موطأ امام مالکؒ ص ۴۲ باب ما جاء فی صلوۃ اللیل زادالمعاد ص ۳۸۴ ج ۱ قیام اللیل فان قلت انهم استدل علی ثمان رکعات بحدیث جابرؓ ایضاً انهم قالوا حدثنا محمد بن حمید الرازی حدثنا یعقوب بن عبداللہ ثنا عیسی بن جاریۃ عن جابرؓ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان لیلۃً ثمان رکعات والوتر فلما کان من القابلۃ اجتمعنا فی المسجد ورجونا ان یخرج الینا فلم نزل فیہ حتی اصبحنا قال انی کرهت وخشیت ان یکتب علیکم الوتر (قیام اللیل ص ۹۰) قلت اولاً ان هذا الحدیث صریح فی التهجد لانہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی کرهت وخشیت ان یکتب علیکم الوتر وهو التهجد ولم یقل وخشیت ان یکتب علیکم التراویح اوالصلوۃ اللیل وثانیاً ان فی سند هذا لحدیث اقوالاً للمحدیثین لان فی سندہ محمدابن حمید الرازی ویعقوب بن عبداللہ وعیسیٰ بن جاریۃ وقال اسحاق کوسجؒ فی حق بن حمید الرازی اشهد انہ کذاب وقال امام بخاری وفیہ نظر وقال ابو ذرعہ کذبہ ابوذرعۃ وقال ابن خراشؒ واللہ یکذب وقال امام نسائی وهو لیس بثقۃ وقال حافظ ذهبی وهو ضعیف وقال یعقوب بن شیبۃؒ وهو کثیر المناکیر وقال امام دارقطنیؒ فی حق یعقوب ابن عبداللہ انہ لیس بالقوی وقال ابن معین فی حق عیسیٰ بن جاریۃ عندہ مناکیر وقال امام نسائی

منکرالحدیث وقال امام نسأئی متروک وقال ابوداؤد منکرالحدیث فلهذا لا یصح بهذا الحدیث الاستدلال علی ثمانیۃ رکعات وقال عبدالعزیز بن رفیع کان ابی بن کعب یصلی بالناس فی رمضان بالمدینۃ عشرین رکعۃ یوتر بثلث اسناده مرسل قوی آثارالسنن ص ٥٥ ج ٢ وقال ابوالخطیب کان یؤمنا سوید بن غفلۃ فی رمضان فیصلی خمس ترویحات عشرین رکعۃ اسناده حسن بهیقی ص ٤٩٦ ج ٢۔ وقال عطاء ابن ابی رباح التابعی ادرکت الناس وهم یصلون ثلاثۃ وعشرین رکعۃ بالوتر واسناده حسن مصنف ابن ابی شیبۃ ص ٤٠٦ ۔فتح الباری شرح صحیح البخاری۔ ص۔ ٢١٩.ج٤ کتاب التهجد وقال نافع تلمیذ ابن عمرؓ کان ابن ملیکۃ یصلی بنا فی رمضان عشرین رکعۃ اسناده حسن آثارالسنن ص ٥٦ ج٢۔ وقال اعمش ان عبدالله بن مسعود کان یصلی عشرین رکعۃ ویوتر بثلاث عمدة القاری شرح صحیح البخاری ص۔ ١٢٧۔ ج١۔ وقال ابو الحسناء ان علی ابن ابی طالب امر رجلاً یصلی بنا

خمس ترویحات عشرین رکعات سنن کبیری ص ٤٩٦ ج٢ ۔ وقال محمد بن کعب قرظی کان الناس یصلون فی زمان عمربن الخطابؓ فی رمضان عشرین رکعۃ قیام اللیل ص ٩١ وقال سعید ابن عبید ان علی بن ربیعۃ کان یصلی بهم فی رمضان خمس ترویحات ویوتر بثلاث آثا ر اسنن ص ٥٦۔ ج٢۔ وقال غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی وهی عشرون رکعۃ یجلس عقب کل رکعتین ویسلم ونوی فی کل رکعتین أصلی رکعتی التراویح المسنونۃ۔ غنیۃ الطالبین ص

۱۰-۱۱-ج ۲ - وقال امام غزالیؒ التراویح وهی عشرون رکعۃ وکیفیتها مشهورة وهی سنۃ مؤکدة احیاء العلوم ص ۳۸ -ج- ۱ وقال شیخ احمد رومیؒ والصحابۃ حینئذٍ متوافرون منهم عثمانؓ وعلیؓ وابن مسعودؓ والعباسؓ وابنہ وطلحۃؓ والزبیرؓ ومعاذ وغیرهم من المهاجرین والانصار وما ردعلیہ واحد منهم بل واحدوه ووافقوه وامروه بذلک وواظبوا علیها حتی ان علیاً اثنی علیہ ودعا لہ بالخیر وقال نورالله مضجع عمرؓ کما نورمساجدنا وقد قال النبی صلی الله علیہ وسلم علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین من بعدی وهی عشرون رکعۃ مجالس الابرار مجلس نمبر ۲۸ - وقال العلامۃ بحرالعلومؒ ثم تقرر الامر علی عشرین رسائل الارکان ص ۱۳۸ وقال الامام ابن الهمامؒ ثم استقر الامر علی عشرین فانہ المتوارث فتح القدیر ص- ۴۰۷- ج۱ - وقال العلامۃ العینیؒ کانوا یقومون علی عهد عمرؓ بعشرین رکعۃ وعلی عهد عثمانؓ وعلیؓ مثلہ عینی شرح بخاری ص ۱۷۸- ج- ۷ - وقال امام محمدؒ فی الموطاء وبهذا نأخذ لان المسلمین قد اجمعوا علی ذلک ورأوه حسناً وقدروی عن النبی صلی الله علیہ وسلم قال ماراٰہ المسلمون حسناً فهو عندالله حسن ص ۱۱۱ وقال یحیٰ ابن سعید انصاریؒ ان عمربن الخطابؓ امر رجلاً ان یصلی بهم عشرین رکعۃ اسناده مرسل وقوی مصنف ابن ابی شیبۃؒ ص- ۴۰۶ - وقال امام بهیقیؒ فی معرفۃ السنۃ روی عن عبدالرحمٰن السلمی ان علیاً دعاالقراء فی رمضان فامر رجلاً ان یصلی بالناس عشرین رکعۃ وکان علیؓ یوتر بهم معرفۃ السنۃ للبهیقی س ۴۷۷ ج ۱ وقال امام ابن تیمیۃؒ فلما کان ذلک یشق علی الناس قام بهم ابی ابن کعب فی زمن عمربن الخطابؓ عشرین رکعۃ ویوتر بعدها

فتاوی ابن تیمیہؒ ص ۱۴۸ ۔ وقال فانہ قد ثبت ان ابی ابن کعب کان یقوم بالناس عشرین رکعۃ فی رمضان ویوتر بثلاث فرأی کثیر من العلماء ان ذلک ھو السنۃ لانہ قام بین المھاجرۃ والانصار ولم ینکرہ منکر فتاوی ابن تیمیۃ ص۔ ۱۹۱ ج۱۔ وقال امام شعرانیؒ ثم ان عمرؓ امر بفعلھا ثلاثاً وعشرین رکعۃ ثلاث منھا وتر واستقرالامر علی ذلک فی الامصار کشف الغمۃ ص ۱۴۷ ج ۱۔ وقال امام ابن قدامۃؒ وروی مالک عن یزید بن اومان قال کان الناس یقومون فی زمن عمرؓ فی رمضان بثلاث وعشرین رکعۃ وعن علیؓ انہ امر رجلاً یصلی بھم فی رمضان عشرین رکعۃ وھذا کالاجماع ۔ المغنی ص۸۰۳ ۔ج۔۱ ۔ وقال امام قاضیخانؒ والتراویح سنۃ مؤکدۃ عشرون رکعۃ بما روی ابو بکرؓ عبدالعزیز الشافعیؒ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی رمضان عشرین رکعۃ قاضیخان ص۔ ۱۱۰۔ ج۔ ۱ ۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی رمضان عشرین رکعۃ والوتر زجاجۃ المصابیح ۔ص ۔۳۶۶ ج ۔۱ وقال العلامۃ ملا علی قاریؒ فصار اجماعاً لماروی البھیقی باسناد صحیح انھم کانوا یقومون علی عھد عمرؓ بعشرین رکعۃ وعثمانؓ وعلیؓ شرح النقایۃ ص ۱۰۴ ۔ج۔۱ ۔ وقال العلامۃ الحلبی الکبیریؒ علم من ھذہ المسئلۃ ان التراویح عندنا عشرون رکعۃ بعشر تسلیمات وھو مذھب الجمھور وعند مالک ستۃ وثلاثون رکعۃ احتجاجاً بعمل اھل المدینۃ وللجمھور ماروِاہ البھیقی باسناد صحیح عن السائب ابن یزید قال کانوا یقومون علی عھد عمرؓ بعشرین رکعۃ وعثمانؓ وعلیؓ مثلہ

وهذا كالاجماع كبیری ص ۳۸۸ وقال العلامة انورشاه كشمیری لم یقل احد من الأئمة الاربعة باقل من عشرین ركعة والیہ جمهور الصحابة عرف الشذی ص ۳۲۹- ج- ۱- التراویح سنة مؤكدة وهی عشرون ركعة باجماع الصحابة بعشر تسلیمات كما هو المتوارث مراقی الفلاح ص- ۸۱ -والتراویح عشرون ركعة بعشر تسلیمات الاشباه والنظائر ص -۴۷- فعلی هذا یكون عشرون من فعله صلی الله علیه وسلم طحطاوی علی درالمختار ص -۴۶۶-ج-۱- وهكذا ذكره فی كثیر من الكتب المعتبرة وخیر الكلام ماقل ودل فلهذا اكتفینا بما ذكرناه وحاصله ان التراویح عشرون ركعة سنة مؤكدة وأدائها مع الجماعة من الشعائر كما قال النووی شارح مسلم لانه من شعائرة الظاهرة فاشبه صلوة العید ص- ۲۵۹-ج-۱- وتاركها یدخل تحت لعن الله ورسوله والنبیین اجمعین عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ستة لعنهم ولعنهم الله وكل نبی مجاب الزائد فی كتاب الله تعالی والمكذب بقدرالله عزوجل والمستحل حرمة الله والمستحل من عترتی ما حرم الله والتارک للسنة مجمع الزوائد ص ۷۰ ج-۱- والله اعلم بالسادسة

وعن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ستة لعنتهم ولعنهم الله وكل نبیٍ یجاب الزائد فی كتاب الله والمكذب بقدرالله والمتسلّط بالجبروت لیعز من اذله الله ویذل من اعزه الله والمستحل لحرم الله والمستحل من عترتی ماحرم الله والتارک لسنتی رواه البهیقی فی

المدخل ورزين فی کتابہ المشکوۃ ص ٢٢ باب الایمان بالقدر وقال فی تعلیقات الهدایۃ فمودی ثمان رکعات یکون تارکاً للسنۃ المؤکہ الدۃ تعلیقات هدایۃ ص ١٣١ ج ـ١ـ ومودی السنۃ فی شهر رمضان یوجد ثواب الفریضۃ فی غیره کما قال رسول الله صلى الله علیہوسلم من تقرب فیہ بخصلۃ من الخیر کان کمن ادی فریضۃ فیما سواه مشکوۃ شریف ص ـ١٧٣ ـ وقال العلامۃ عبدالحی الکهنوی ؒ وخلاصۃ ما ذکرناه وهوالذی استقرعلیہ عرش رأینا انّ نفس قیام رمضان سنۃ مؤکدة وأن سنیتہ فی جمیع لیالی رمضان وان إقامتہ بالجماعۃ ایضاً سنۃ مؤکدة وأن کونہ عشرین رکعۃ ایضاً سنۃ مؤکدة وأن من أخلّ بشئ من هذا یأثم والله اعلم وعلمہ اتم

(الفصل الثالث فی کیفیۃ التراویح)

واماالکلام فی کیفیۃ ادائها فقد روی الحسن بن زیاد عن أبی حنیفۃ ؒ أن الامام یصلی بالقوم ویسلم فی کل رکعتین وکلما یصلی ترویحتین ینتظر بین الترویحتین قدر ترویحۃ وینتظر بعدالترویحۃ الخامسۃ قدر ترویحۃ فیوتر بهم فالانتظار بین کل ترویحتین مستحب بمقدار ترویحۃ واحدة عند أبی حنیفۃ ؒ وعلیہ عمل اهل الحرمین غیر ان اهل مکۃ یطوفون بین کل ترویحتین اسبوعاً واهل المدینۃ یصلون بدل ذلک اربع رکعات واهل کل بلدة بالخیار یسبحون أو ینتظرون سکوتاً وهل یصلون اختلف المشائخ منهم من کره ذلک وکان الشیخ ایوالقاسم الصفار

وابراهيم بن يوسف وخلف وشداد لايكرهون ذلک وكان ابراهيم بن يوسف يقول ذلک حسن وجميل وفی الخانية فصار تراويح أهل مكة مع الوتر ثلاثاً وعشرين وتراويح أهل مدينة مع مايصلون بين الترويحات ستاً وثلاثين التاتارخانية ص ۴۷۶ ج۔۱۔ وليس فی التسبيحات الفاظ مخصوصة بل تقرأ كيف يشاء ولكن شاع فی زماننا هذه الالفاظ الاتية كما نقل ابن عابدينؒ عن القهستانیؒ قال فيقال ثلاث مرات سبحان ذی الملک والملكوت سبحان ذی العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت سبحان الملک الحی الذی لايموت سبوح قدوس رب الملا ئكة والروح لاإلٰه الا الله نستغفرالله نسألک الجنة ونعوذبک من الناركما فی منهج العباد ردالمحتار ص ۵۲۲۔ ج۱۔ ورأيت فی مقام اخر هكذا سبحان ذی الملک والملكوت سبحان ذی العزة والعظمة والهيبة والقدرة والجلال والجمال والكبرياء والجبروت سبحان الملک الحی الذی لاينام ولايموت سبوح قدوس ربنا ورب الملا ئكة والروح وزاد بعض الأئمة من تلقاءنفسه مرحبا مرحبا يا شهر صيام مرحبا مرحبا يا شهر غفران مرحبا مرحبا يا ِشهر رمضانِ الذی انزل فيه القرآن الهم اجيرنامن النار يا مجير يامجير يامجير بجمال نور پاک محمد عربی قريشی هاشمی مكی مدنی صلی الله عليه وسلم ويقول هذه الا لفاظ الی نصف شهررمضان وبعد النصف يقول الوداع الوداع يا شهر صيام الوداع الوداع يا شهر غفران الوداع الوداع يا شهررمضان الذی انزل فيه القرآن الخ ان كانت علی طريقة الالتزام فيجب تركها وان كانت بدونه فينبغی ان

يتركها لانها لم ينقل كتاب من الكتب المعتبرة ومع هذا يجوز بلا خلافٍ لانها دعاء وتضرع والله عليم وعلمه محيط

(واما الخاتمة ففيها مسائل شتى)

منها القرأة اختلف المشائخ قال بعضهم يقرء فى كل ركعة كما يقرء فى المغرب وقال بعضهم يقرء فى كل ركعة كما يقرء فى العشاء وقال بعضهم يقرء فى كل ركعة من عشرين الى ثلاثين وعن ابى حنيفةؒ يقرء فى كل ركعة عشر آياتٍ وذكر فى كثير من الكتب المعتبرة الختم مرة سنة لا يترک لكسل القوم والختم مرتين فضيلة وثلاثاً افضل حتى صرح فى بعضها والختم مرة سنة مؤكدة نهاية شرح هداية ص ۱۳۱ ج۔ ۱۔ واكثر المشائخ على ان السنة فيها الختم مرة فلا يترک لكسل القوم هداية ص ۱۳۱ج ۔۱۔ قوله ولايترک لكسل القوم تاكيد فى مطلوبية الختم وانه تخفيف على الناس لا تطويل فتح القدير ص ۴۰۹ ج۔۱۔ السنة فى التراويح انما هو الختم مرةً فلايترک لكسل القوم والختم مرتين فضيلة والختم ثلاث مرات افضل فتاوى هندية ص ۱۱۷ ج۔ ۱۔ قاضيخان ص ۱۱۱ ج ۔ ۱۔ الاذكار للنووىؒ ص۔ ۸۳۰ ۔ رسائل الاركان ص ۱۳۹ ۔كبيرى شرح منية المصلى ص ۳۸۸ ۔بحرالرائق ص ۶۸ ۔ج۔۲۔ ولكن الافضل فى زماننا قدر ما لايثقل على القوم إن رضى بالختم مرة اواكثر فبها والنعمة لانه سنة وان ملّ به فيقرأ على قدر طبائعهم لان تكثير الجماعة افضل من تطويل القرائة كما قال العلامة علاء الدين الحصكفىؒ والختم مرة سنة

ومرتين فضيلة وثلاثاً افضل ولايترک لكسل القوم لكن فی ا لاختيار الافضل فی زماننا قدر ما لايثقل عليهم واقره المصنف وغيره وفی المجتبی عن الامام لو قرء ثلاثاقصار او آية طويلة فی الفرض فقد أحسن ولم يسئ فما ظنک بالتراويح وفی فضائل رمضان للزاهدی أفتی ابو الفضل الكرمانیؒ والوبری انه اذا قرء فی التراويح الفاتحة وآية او آيتين لا يكره ومن لم يكن عالماً باهل زمانه فهو جاهل درالمختار ص ۵۲۳ ج-۱- وقال العلامة محمد آمين الشهير بابن عابدينؒ تحت قوله الافضل فی زماننا لأن تكثير الجمع افضل من تطويل القرأة حلية عن المحيط وفيه اشعار بأن هذا مبنی علی اختلاف الزمان فقد تتغير الاحكام لاختلاف الزمان فی كثير من المسائل علی حسب المصالح ولهذا قال فی البحر فالحاصل أن المصحح فی المذهب أن الختم سنة لكن لا يلزم منه عدم تركه اذا لزم منه تنفير القوم وتعطيل كثير من المساجد خصوصاً فی زماننا فالظاهر اختيارالاخف علی القوم قوله وفی المجتبی الخ عبارته علی ما فی البحر والمتأخرون كانو يفتون فی زماننا بثلاث آيات قصار او آية طويلة حتی لايمل القوم ولايلزم تعطيلها فان الحسن روی عن الامام أنه ان قرأ فی المكتوبة بعدالفاتحة ثلاث آيات فقد أحسن ولم يسئ هذا فی المكتوبة فما ظنک فی غيرها قوله وآية او آيتين الخ أی بقدر ثلاث آيات قصار بدليل عبارة المجتبی والا فلو دون ذلک كره تحريماً لمافی المنية وشرحها فی بحث صفة الصلوة لوقرأ مع الفاتحة آية قصيرة او آيتين قصيرتين لم يخرج عن حد كراهة التحريم وان قرأ ثلاثاً قصاراً

أوكانت الآية أوالآيتان تعدل ثلاث آيات قصار خرج عن حد الكراهة المذكورة ولكن لم يدخل فى حدالاستحباب وينبغى أن يكون فيه كراهة تنزيه الخ اى لان السنة قرأة المفصل فقوله هنا لا يكره أى لا تحريماً ولا تنزيهاً وان كره فى الفرائض تنزيهاً فافهم هذا ردالمحتار ص- ٥٢٣ -ج١- ولما لم يكن قرأة ثلاث آيات قصار مكروهاً لا تحريماً ولا تنزيهاً ولم يكن اساءة فعلم ان من ترك الختم لاجل ملال القوم لايكون تاركاً للسنة لان ترك السنة يوجب الاثم أو الاساءة كما قال صاحب الدر ترك السنة لايوجب فساداً ولا سهواً بل اساءةً لو عامداً غير مستخف درالمختار- ص ٣٥٠ -ج١- وقال يزيدالامام على التشهد الا يمل القوم فيأتى بالصلوة درالمختار ص -٥٢٣ -ج١ - ويعلم من ههنا ايضاً ان العبرة للقوم وفى جامع الجوامع الافضل أن يختم فيه القرآن إن لم يثقل على القوم وقال القاضى ابو على النسفى اذا قرأ بعض القرآن فى سائرالصلوة بأن كان القوم يملون الختم فى التراويح فلا بأس به ويكون له ثواب الصلوة ولايكون لهم ثواب الختم وسئل أبوبكر الإسكاف عن الامام فى شهر رمضان أيجرد الفريضة بقرأة على حدة أو يخلط قرأة الفريضة بقرأة التراويح قال يميل إلى ما هو أخف للقوم وسئل ايضاً عن الامام اذا فرغ عن التشهد هل يزيد عليها أو يقتصر قال إن علم ان ذلك لا يثقل على القوم يزيد من الصلوة والاستغفار ماشاء وان علم أنه يثقل لا يزيد وفى السغناقى قال ينبغى أن يأتى بالصلوة لانها فرض عند الشافعىؒ فيحتاط فى الاتيان بها وفى الخانية من لم يكن عارفاً باهل زمانه فهو جاهل وفى السراجية ويكره الاسراع فى القرأة وفى اداء

الارکان وفیها ثم الامام اذا لم یکن حافظاً للقرآن ان یقرأ سورة الاخلاص وهو اختیار البعض وقیل الاولی أن یقرأ فی کل رکعة سورة من القصار وفی البرهانیة السنة هو ختم القرآن فی التراویح عند الاکثر وهو المروی عن ابی حنیفة والمنقول فی الا ثار والناس فی بعض البلاد ترکوا الختم لیتوانیهم فی الامور الدینیة ثم اعتادوا قرأة قل هوالله احد فی کل رکعة وبعضهم اختاروا قرأة سورة الفیل الی اخرالقرآن مرتین وهذا أحسن لانہ لایشتبہ علیہ اعداد الرکعات ولا یشتغل قلبہ بحفظها التاتارخانیة ص ۴۷۹-ج- ۱- والافضل فی زماننا أن یقرأ بما لایؤدّی الی تنفیرالقوم عن الجماعة لکسلهم لان تکثیرالجمع أفضل من تطویل القرأة کذافی محیط السرخسی والمتأخرون کانوا یفتون فی زماننا بثلاث آیات قصار او آیة طویلة حتی لا یمل القوم ولا یلزم تعطیل المساجد وهذا أحسن کذافی الزاهدی الفتاوی الهندیة ص ۱۱۸ -ج-۱- **واذاکان القوم راضیاً بالختم** فیجب ان یکون الحافظ عالماً ومتقیاً واماماالحیّہ لانہ ان لم یکن عالماً فاثمہ وشره اکبر من ثوابہ ونفعہ لانہ لا یعلم علی فساد الصلوة ولا یعرف ارکانہ وشرائطہ وواجباتہ ولا موضع اعادة القرأة ولا موضع سجود السهو ولا موضع اخذ الفتح من السامع فیکون هذالقوم مصداقاً لقول رسول الله صلی الله علیہ وسلم انہ قال ورُبَّ قائمٍ لیس لہ من قیامہ الّاالسّهر رواه ابن ماجہ لان بهذا الطریق لایتم ختمہ ولا صلوتہ وقال رسول الله صلی الله علیہ وسلم اجعلوا أئمتکم خیارکم فانهم وفدکم (ای قاصدکم) فیما بینکم

وبین ربکم رواہ البیھقی بسند ضعیف وفی روایۃ ان سرکم ان تقبل صلوتکم فلیؤمکم علمائکم فانھم وفدکم فیما بینکم وبین ربکم روہ الطبرانی وقال العلامۃ الحصکفیؒ والاحق بالامامۃ تقدیماً بل نصباً مجمع الانھر الاعلم باحکام الصلوۃ فقط صحۃ وفساداً وقال ابنِ عابدینؒ تحت قولہ تقدیماً ای علی من حضرمعہ ردالمحتار ص ۴۱۲-ج-۱- وفی زماننا لیس اجتماع الناس للتراویح الا وفیھم عالم واحد اواکثر الا نادر وھو احق بالامامۃ تقدیماً وإن لم یکن حافظاً للقرآن لان ختم القرآن فی ھذاالآن لیس بضروری وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ أم الرجل وفیھم من ھو خیرمنہ لم یزالو افی سفال فتاوی ابن تیمیۃ ص -۱۰۸-ج-۱- **واذاکان امام الحی حافظاً** ولم یکن عالماً فلہ ان یترک الامامۃ لانہ راعی وکل راعٍ مسؤل عن رعیتہ ولیس فیہ استعداد الراعیۃ وایضاً الامام وارث والوراثۃ للعلماء الذین یعرفون احکام الصلوۃ وھو لایعرف احکامہ وقال صاحب کبیری ویکرہ للامام ان یؤم قوماً وھم لہ کارھون بخصلۃ ای بسبب توجب الکراھۃ لوکان فیھم من ھو اولی بالامامۃ کبیری ص ۳۵۰ واذاکان امام الحی عالماً وکان فی قومہ من ھو اعلم منہ فلیس علیہ ان یترک الامامۃ الیہ قال العلامۃ الحصکفیؒ واعلم ان صاحب البیت ومثلہ امام المسجد الراتب أولی بالامامۃ من غیرہ مطلقاً ای وان کان غیرہ من الحاضرین من ھو أعلم واقرأ منہ درالمختار مع ردالمحتار ص- ۴۱۳-ج-۱ - وان لم یکن تقیاً ومتشرعاً یکون من جملۃ الفساق غالباً لان الحفاظ فی زماننا بعضھم یقطعون اللحیۃ

وبعضهم يشابهون بمخنثة الرجال وبعضهم ينون الرأس على هيئة المغاربة وبعضهم يصورون بالكامرا والقلم وبعضهم يلعبون بالنرد والشطرنج والفت بال والكركت والجيم وغيرهم بل ينهمكون فيهم وغيرهم من الآفات فى زماننا كروئية الفاحشات العاريات على مرءة التليفون والتلويزون وغيرها وبكل واحد من هذالاشياء يصير الرجل فاسقاً وامامة الناسق مكروه تحريماً لان ترک اللحية الى القبضة قدر اربع اصابع سنة مؤكدة وخلاف واجب والقبضة فيها وهى الواجب مكروه تحريماً قال العلامة الحصكفى ؒ ولابأس باخذ اطراف اللحية والسنة فيها القبضة وقال ابن عابدين ؒ تحت قوله والسنة فيها القبضة وهو ان يقبض الرجل لحيته فمازاد منها على قبضة قطعه كذا ذكره محمد فى كتاب الآثار عن الامام قال وبه نأخذ محيط آه - درمختار مع ردالمحتا ر ص ٣٥٩ -ج- ٥ كتاب الحضر- والاباحة واماالاخذ منها وهى دون ذلک كما يفعله بعض المغاربه ومخنثة الرجال فلم يبحه احد واخذ كلها فعل هنود الهند ومجوس الاعاجم درالمختارمع ردمحتارص ١٥٥-ج-٢- قوله فلم يبحه احد صريح فى الاجماع وهو اصل من اصول الاربعة يثبت به القطع والوجوب وقال صاحب فيض البارى شرح البخارى واما قطع مادون ذلک فحرام اجماعاً بين الأئمة فيض البارى ص ٣٨٠ ج٤- وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احفوا الشوارب واعفوااللحىٰ اى قصوا الشوارب واتركوا اللحى ولا تحلقوها ولا تقطعوها ولا تنقصوها فى القدر

المسنون وهی القبضۃ نصاب الاحتساب ص ۱۴ ص۱۵ - باب بد منہ ص ۶۔ تراشیدن ریش بیش از قبضۃ حرام است ما لا ۱۳۰ وبناء الرأس علی ھیئۃ الیہود والنصاریٰ ایضاً ممنوع ومکروہ تحریماً للتشبہ بہم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس منا من تشبہ بغیرنا لا تشبہوا بالیہود والنصاریٰ الحدیث وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تشبہ بقوم فہو منہم الحدیث وقال قاضی ثناءاللہ پانی پتیؒ مسلم را تشبہ بہ کفار وفساق حرام است مالابد منہ ص ۱۳۱۔ وعن ابی حنیفۃؒ یکرہ ان یحلق کفاہ الاعن الحجامۃ کذافی الینابع آلۃ الہندیۃ ص ۳۵۷ ج ۵ کتاب الکراھیۃ وکذا بناء التصویر حرام بای کان روی عائشۃؓ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشد الناس عذاباً یوم القیامۃ الذین یضاھون (اییشابہون) بخلق اللہ متفق علیہ وعن عبداللہ ابن مسعودؓ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اشدالناس عذاباً عنداللہ المصورون متفق علیہ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اصحاب ھذہ الصور یعذّبون یوم القیامۃ یقال لہم اَحیوا ماخلقتم وان البیت الذی فیہ الصورۃ لاتدخلہ الملائکۃ متفق علیہ وعن ابی ھریرۃؓ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال اللہ تعالی ومن اظلم ممن ذھب یخلق کخلقی فلیخلقوا ذرّۃ او یخلقوا حبۃً او شعیرۃ متفق علیہ وعن ابن

عباسؓ قال سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقول کل مصور فی النار یجعل
لہ بکل صورة صورها نفساً فیعذبہ فی جهنم قال ابن عباس فان کنت
لابد فاعلاً فاصنع الشجر وما لاروح فیہ متفق علیہ وقال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم ومن صوّر صورة عُذّب وکُلِّف ان ینفخ فیها ولیس بنافخ
البخاری مشکوة ص ٣٨٦ باب التصاویر وکذلک کل شئ لیس رواه
فیہ فائدة دنیویة ولااخرویة فهو حرام واما اذاکان فیہ فائدة من
الفوائد فیشرط فیہ ان یکون موافقاً للشرع واذا کان فیہ ما یخالف
الشرع فهو ایضاً حرام قال العلامة الحصکفیؒ وکره تحریماً اللعب
بالنرد وکذا الشطرنج وأباحہ الشافعیؒ وابویوسفؒ فی روایة ونظمها
شارح الوهبانیة فقال ولا بأس بالشطرنج وهو روایةعن الحبر قاضی
الشرق والغرب تؤثر وهذا اذلم یقامر ولم یدوام ولم یخل بواجب
والا فحرام بالاجماع وکره کل لهو لقولہ علیہ السلام کل لهو المسلم
حرام الا ثلاثة ملاعبتہ أهلہ وتأدیبہ لفرسہ ومناضلتہ بقوسة
وقال ابن عابدینؒ تحت قولہ وکره کل لهو ای کل لعب وعبث فالثلاثة
بمعنی واحد کمافی شرح تأویلات والاطلاق شامل لنفس الفعل
واستماعہ کالرقص والسخریة والتصفیق وضرب الاوتار من الطنبور
والبربط والرباب والقانون والمزمار والصنج والبوق فانها کلها
مکروهة لانهازیّ الکفار واستماع ضرب الدف والمزمار وغیر ذلک
حرام وان سمع بغتة یکون معذوراً ویجب أن یجتهد أن لا یسمع
قهستانیؒ وقال تحت قولہ ومناضلتہ بقوسہ قال فی مختصر النقایة

يقال انتضل القوم وتناضلوا أى رمواللسبق وناضله اذا رماه آه
وفى الجواهر قدجاء الاثر فى رخصة المصارعة لتحصيل القدرة
على المقاتلة دون التلهى فانه مكروه آه والظاهر انه يقال مثل ذلك
فى تأديب الفرس والمناضلة بالقوس درالمختار مع ردالمحتار ص
٢٧٩ -ج -۵ - وقال المرغينانى ويكره اللعب بالشطرنج والنرد
والاربعة عشر وكل لهو لانه ان قامر بها فالميسر فهو حرام بالنص
وهو اسم كل قمار وان لم يقامر بها فهو عبث ولهو وقال عليه السلام
لهو المؤمن باطل الا الثلاث تأديبه لفرسه ومناضلته عن قوسه
وملاعبته مع أهله هداية الاخرين ص ۴۵٩ كتاب الكراهية ان
شئت التفصيل فارجع الى التفاسير تحت قوله تعالى يسئلونك
عن الخمر والميسر پاره ٢ آيات ٢١٩ سورة بقرة وكذالك النظر الى
العورات الاجنبيات على وجه الهاتف والتلويزون وغيرهما حرام لانه
لهو وهو حرام لما قال عليه السلام كل لهو المسلم حرام الاالثلاثة
ملاعبته مع أهله و تأديبه لفرسه ومناضلته بقوسه كما مر انفاً وضياع
للوقت القيم وهو حرام ايضاً و عن ابن مسعودؓ قال لاتزول قدما ابن
آدم يوم القيامة عند ربّه حتى يسأل عن خمس عن عمره فيما افناه وعن
شبابه فيما ابلاه وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفقه وماذا عمل بها
علم ترمذى شريف ص ۶۴ -ج-٢- باب ماجاء فى شان الحساب
وعن ابن مسعودؓ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تباشر المرءةُ المرءةَ
حتى فتنعتها لزوجها كانه ينظر اليها متفق عليه مشكوة هذاالحديث يدل

على حرمة النظر الى المرءة الاجنبية على وجه التلويزون وغيره لان رسول الله صلى الله عليه وسلم منع عن مباشرة المرءة المرءة لتنعتها لزوجها لانها لما تنعتها له يجئ فى ذهنه صورة خيالى كانه ينظراليها ولم ينظراليها حقيقة لانها لاترى بالعين الباصرة ولما كان هذالنظر التصورى والحكمى الى التصوير التصورى ممنوع فالنظر الحقيقى الى التصوير الحقيقى كيف لايكون ممنوعاً وليت كانت معى كتب الآحاديث وشروحهم وليس معى الا المشكوة بغيرالشروح والحافظ اذاكان فاعلاً لواحدٍ من هذه الاشياء المذكورة يصير فاسقاً وامامة الفاسق مكروه تحريماً وان كان عالماً واما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بانه لايهتم لامردينه وبان فى تقديمه للامامة تعظيمه وقد وجب عليهم اهانته شرعاً ولايخفى انه اذاكان اعلم من غيره لاتزول العلة فانه لايؤمن ان يصلى بهم بغير طهارة فهو كالمبتدع تكره امامته بكل حال بل مشى فى شرح المنية على ان كراهة تحريم لما ذكرنا ردالمحتار ص ۴۱۴-ج-۱- وقال العلامة الحصكفى ؒ **والاحق بالامامة تقديماً بل نصباً الاعلم باحكام الصلاة** فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواهش الظاهرة وقال ابن عابدين الشامى ؒ تحت قوله بشرط اجتنابه الخ كذافى الدراية عن المجتبى وعبارة الكافى وغيره الاعلم بالسنة أولى الا أن يطعن عليه فى دينه لان الناس لايرغبون فى الاقتداء به درالمختارمع ردالمحتار ص ۴۱۲ - ج- ۱ - باب امامة فيجب على القوم ان يجدوا اماماً تقياً وورعاً لان الصلوة خلف العالم التقى كالصلوة خلف النبى صلى الله عليه وسلم كما قال ابن

عابدینؒ من صلی خلف عالم تقی فکانما صلی خلف بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الحلیۃ ولم یجدہ المخرجون نعم أخرج الحاکم فی مستدرکہ مرفوعاً ان سرکم أن یقبل اللہ تعالی صلوتکم فلیؤمکم خیارکم فانھم وفد کم فیمابینکم وبین ربکم رواہ الطبرانی شرح النقایۃ ص ٨٦ -ج-١- وقال العلامۃ الحلبیؒ وفیہ اشارۃ الی انھم لوقدموا فاسقاً یأثمون بناء علی ان کراھۃ تقدیمہ کراھۃ تحریم کبیری ص٤٧٩ - واما اذالم یجدوہ بعد الجھدالا فاسقاً فایضاً امامتہ مکروہ تحریماً وقال العلامۃ الحصکفیؒ ھذاان وجد غیرھم والا فلاکراھۃ آہ وقال ابن عابدینؒ تحت قولہ ھذا آہ ای ماذکر من کراھۃ امامۃ المذکورین وقال تحت قولہ ان وجد غیرھم آہ ای من ھو احق بالامامۃ منھم وقال بعیذ ھذا أفاد ان الصلوۃ خلفھا ای فاسق ومبتدع أولی من الا نفراد ردالمحتار ص ٤١٥-ج-١- وقال الشیخ عبدالقادر الرافعیؒ تحت قولہ من کراھۃ امامۃ المذکورین حتی المبتدع ماعد الفاسق لما تقدم انتھی یعنی امامۃ الفاسق مکروہ تحریماً بکل حال سواء وجد من ھو احق بالامامۃ منہ أولا کما قال العلامۃ الحصکفیؒ وفاسق وأعمی ونحوہ الاعشی الا ان یکون أی غیر الفاسق اعلم القوم فھو أولی وقال ابن عابدینؒ بعدالبحث صرح بہ فی الاختیار حیث قال ولو عدمت أی علۃ الکراھۃ بان کان الاعرابی افضل من الحضری والعبد من الحر وولد الزنا من ولدالراشدہ والاعمی من البصیر فالحکم بالضد آہ ونحوہ فی شرح الملتقی للبھنی وشرح دررالبحار ولعل وجھہ ان تنفیر الجماعۃ بتقدیمہ یزول اذاکان افضل من غیرہ بل التنفیر یکون فی تقدیم

غیره وأما الفاسق فقد عللوا کراهة تقدیمه بانه لایهتم لامردینه وبان فی تقدیمه للامامة تعظیمه وقد وجب علیهم اهانته شرعاً ولا یخفی انه اذاکان أعلم من غیره لاتزول العلة فانه لا یؤمن ان یصلی بهم بغیر طهارة الخ ردالمحتار ص ۴۱۴۔ ج۔۱۔ **فانقلت اذا کان امامة** الفاسق مکروه تحریماً فا لصلوة منفرداً أولی من الصلوة خلفه قلت الصلوة خلفه أولی من الانفراد کما قال العلامة الحصکفی صلی خلف فاسق اومبتدع نال فضل الجماعة وقال ابن عابدین تحته أفاد أن الصلوة خلفهما أولی من الانفراد انتهی لان الصلوة الفاسق لیس مکروه تحریماً بل امامته مکروه تحریماً وفعل الامامة خارج عن الصلوة فان قلت لما کان امامته مکروهاً تحریماً والامامة یکون فی الصلوة فینبغی ان تکون الصلوة مکروه تحریماً والصلوة اذا أدیت مع کراهة التحریم تجب اعادتها فالقوم اذاصلی خلف الفاسق فینبغی ان یجب علیهم اعادتها قلت الواجب والمکروه التحریمی متقابلان وترک کل واجب مکروه تحریماً والواجب علی نوعین احدهما واجب الصلوة وثانیهما واجب غیرالصلوة اماواجبات الصلوة کقرائة فاتحة الکتاب وضم سورة فی الاولین من الفرض وجمیع الرکعات النفل والوتر وتعیین القرأة فی الاولین من الفرض وتقدیم الفاتحة علی السورة ورعایة الترتیب بین القرأة والرکوع وفیما یتکرر فی کل رکعة کالسجدة وتعدیل الارکان والقعود الاول والتشهدان ولفظ السلام وقنوت الوتر وتکبیرات العیدین والجهر والاسرار فیما یجهر فیه ویسر وترک کل واحد منها کان مکروهاً تحریماً والصلوة اذاأدیت مع هذه الکراهة التحریمیة ای

ترک واحد من هذه الواجبات او اکثر تجب اعادتها ولا تجب اعادتها بترک واجب غیرالصلوة فالفاسق مایکون تارکاً للواجب مطلقاً سواء کان واجب الصلوة او غیرها اذاکان تارکاً لواجب الصلوة فاعادة الصلوة واجبۃ علیہ واذاکان تارکاً لواجب غیرالصلوة فاعادة الصلوة لاتجب علیہ بل صلاتہ تامۃ مثلت مثلاً اعفی اللحیۃ واجبۃ علی کل مسلم وحلقها وقطعها مکروه تحریماً لان بهما یجی ترک الواجب وقاطع اللحیۃ یصیر فاسقاً لانہ تارک للواجب ولکن صلوتہ تامۃ بلا کراهیۃ لان الفعل الذی بہ صار فاسقاً وهو القطع اوالحلق خارج عن الصلوة واذاأدی الصلوة لا یلزم علیہ اعادتها وإن کان صلوتہ مکروه تحریماً فیلزم علیہ اعادتها فاعادتها ایضاً کانت مکروهاً تحریماً وهلّم جرا الی وقت عظمت لحیتہ وهذا باطل ولکنہ آثماً فی حالت الصلوة وغیرها لانہ تارک للواجب وهو اعفی اللحیۃ وکذ لک یجب علی القوم ان لا یقدم ولا ینصب الفاسق للامامۃ لان فی تقدیمہ للامامۃ تعظیمہ وقد وجب علیهم اهانتہ لانہ لایهتم لامر دینہ واذاقدموه او نصبوه لها فقد ترکوا الواجب وهو عدم النصب فالنصب مکروه تحریماً لان الواجب والکراهۃ التحرمیۃ متقابلان کما مر فالقوم آثم بتقدیمہ حتی یخرجہ عن الامامۃ ولکن صلاتهم تامۃ بلا کراهیۃ خلفہ وایضاً ان لزم علیهم اعادة صلوتهم فاعادتهم ایضاً تکون خلفہ وخلفہ مکروه تحریماً وجب اعادتها واعادتها تکون خلفہ فهلم جرا وهذا باطل وحاصل کلامی ان الفاسق آثم بترک الواجب حتی یفعلہ ولکن صلوتہ تامۃ لایلزم علیہ اعادتها وکذلک القوم یأثمون بترک الواجب حتی یخرجہ

عن الامامة ولكن صلوتهم تامة لايلزم عليهم اعادتها لان التشرع والتعدل ليس فرضاً ولا واجباً فى الصلوة حتى تكون الصلوة عند عدمه فاسداً اومكروهاً تحريماً فلهذا لا يكون الفاسق آثم بسبب الامامة ولتأييد كلامى انقل ما قاله ابن عابدينؒ وهو قوله بقى هنا شيئ وهو أن صلاة الجماعة واجبة على الراجح فى المذهب أوسنة مؤكدة فى حكم الواجب كما فى البحر وصرحوا بفسق تاركها وتعزيره وأنه يأثم ومقتضى هذا أنه لوصلى مفرداً يؤمر باعادتها بالجماعة وهو مخالف لما صرحوا به فى باب ادراک الفريضة من انه لو صلى ثلاث ركعات من الظهر ثم أقيمت الجماعة يتم ويقتدى متطوعاً فانه كالصريح فى انه ليس عليه اعادة الظهر بالجماعة مع ان صلاته منفرداً مكروهة تحريماً أوقريباً من التحريم فيخالف تلک القاعده إلا أن يدعى تخصيصها بان مرادهم بالواجب والسنة التى تعادبترکه ماكان من ماهية الصلوه وأجزائها فلا يشمل الجماعة لانها وصف لها خارج عن ماهيتها ولذا لم يذكروا الجماعة من جملة واجبات الصلوة لانها واجب مستقل بنفسه خارج عن ماهية الصلاة ويؤيده ايضاً أنهم قالوا يجب الترتيب فى سور القرآن فلو قرأ منكوساً اثم لكن لا يلزمه السجودالسهو لان ذلک من واجبات القرأة لامن واجبات الصلوة كما ذكره فى البحر فى باب السهو ردالمحتار ص-٥٧- ج-١- فانقلت الصلوة فى ثوب فيه صورة مكروهة تحريماً ويجب اعادتها وهذا بمنزلةمن يصلى وهو حامل الصنم مع انه من واجبات اللباس قلت أجاب عنه الشيخ عبدالقادر الرافعیؒ بانه قد يقال ان ذلک ليس من واجبات اللباس بل يقال

خلوّ المصلى عن ثوب فيہ صورة أو عن حملہ صنماً من واجبات الصلوة آه من السندى تقريرات الرافعى حاشية رد المحتار۔ص ۔۵۷ ۔ ج ۔۱۔ هذا واغتنم لعلک لاتجد من غير هذا الموضع ويكون الحافظ امام المسجد الراتب لانہ ان لم يكن امام الحى فالقوم اما ان يعطى لہ أجرة على التراويح اويعطى تحفۃ فى آخررمضان اولايعطى شيئ منهما أماالأجرةعليها لاتجوز لانها طاعة وكل طاعة يختص بها المسلم لايجوز الاستيجار عليہ عندنا لقول عليہ السلام أقروا القرآن ولا تأ كلوا بہ رواه احمد فى مسنده وفى اخرما عهدرسول الله صلى الله عليہوسلم الى عثمان بن ابى العاصؓ وان اتخذتَ مؤذناً فلا تأخذ على الاذان أجراً ولان القربۃ متى حصلت وقعت عن العامل ولهذا تعبّر اهليتہ فلا يجوز لہ اخذ الاجر من غيره كما فى الصوم والصلوة كذافى الهدايۃ ولكن استثنى المتأخرون بعض الطاعات منها للضرورة وقال ويفتى اليوم بصحتها لتعليم القرآن والفقہ والامامۃ والاذان ويجبر المستأجر على دفع ماقبل ويحبس بہ بہ يفتى درمختار۔ ص۔ ۱۷۷۔ج ۲۔ وقال ابن عابدينؒ على أن المفتى بہ مذهب المتأخرين من جواز الاستيجار على تعليم القرآن والامامۃ والآذان للضرورة بخلاف الاستيجار على التلاوه المجردة وبقيۃ الطاعات مما لاضرورة اليہ فانہ لايجوزاصلاً ردالمحتار ص ۴۱۶۔ج۔۱۔ باب الامامۃ والتراويح ليس فيما استثناه المتأخرون وهو تعليم القرآن والفقہ والامامۃ والآذان وجواز ذلک للضرورة ولا ضرورة فى التراويح لانها على ذمۃ

امام المسجد الراتب كصلوة العيدين والجمعة فلا حاجة الى أنصاب الامام الاخر وقال ابن عابدينؒ وقد اتفقت كلمتهم جميعاً فى الشروح والفتاوى على التعليل بالضرورة وهى خشية ضياع القرآن كما فى الهداية آه وقد اتفقت كلمتهم جميعاً على التصريح باصل المذهب من عدم الجواز ثم استثنوا بعده ما علمته فهذا دليل قاطع وبرهان ساطع على أن المفتى به ليس هو جواز الاستيجار على كل طاعة بل على ماذكروه فقط مما فيه ضرورة ظاهرة تبيح الخروج عن أصل المذهب من طرو المنع الخ ردالمحتار -ص- ٣٨ - ج-٥- كتاب الاجارة اقول لا ينبغي التشدد فى هذه المسئلة من وجهين احدهما ان علماء المتأ خرون لما استثناهم الامامة من سائر الطاعات فكانما استثناهم التراويح ايضاً لان فى هذالعصر جوّزوا انصاب الائمة فى مسجد واحدٍ يؤم احدهم القوم صلوة الفجرفقط والاخرى صلوة الظهرهكذا الى النهاية ولا يلزموا الصلوات الخمسة جميعاً على ذمة امام واحدٍ فينبغى ان يكون التراويح ايضاً لايلزم على ذمة امام الراتب ولما جاز اخذ الاجرة على امامة صلوة واحدٍ فينبغى ان يجوز على امامه صلوة التراويح ايضاً لان الامامة يتناولهما وأما تحفتهم له وان كانت فى نفسها حسنة وصدقة لكن صارة فى زماننا وعرفنا كا لمشروطة واذاشرطت صارة أجرة وهى ممنوعة كما مر انفاً لان كثير من الحفاظ الكرام رأينا هم اذا اديت صلوة التراويح فى مسجد قوم واعطى له تحفة وافرة فيجهد الصلوة التراويح فى عام قابل ويجهدون كثير من الحفاظ غيره اذا علموا بتحفته لهذا المسجد واذالم يعطى له شيئاً

اشتکیٰ منهم شکایة غلیظاً ولا یجئ الیهم فی عام قابل الاماشاءالله ویعلم من هذاالفعل ان تحفة کالاجرة له وهی ممنوعة وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقرؤا القرآن ولاتأکلوا به رواه احمد فی مسنده وقال ابن عابدینؒ وأن القرأة لشئ من الدنیا لاتجوز وأن الآخذ والمعطی آثمان لان ذلک یشبه الاستیجار علی القرأة ونفس الاستیجار علیها لاتجوز فکذا ما اشبهه کما صرح بذلک فی عدة کتب من مشاهیرکتب المذهب وانما افتی المتأخرون بجوازالاستیجار علی تعلیم القرآن لاعلی التلاوة وعللوه وهی خوف ضیاع القرآن ولاضرورة فی جوازالاستیجار علی التلاوة کما اوضحت ذلک فی شفاء العلیل ردالمحتار -ص- ٥٤٢-ج-١- باب قضاء الفوائت وفی المنتقی إمرأة نائحة او صاحبة طبل أوزمراکتسبت مالاردته علی اربابه ان علموا والا تتصدق به وان من غیر شرط فهو لها قال الامام الاستاذ لایطیب والمعروف کالمشروط آه قلت وهذا مما یتعین الاخذبه فی زماننا لعلمهم أنهم لا یذهبون الا بالاجر البتة ردالمحتار -ص ٣٨-ج-٥- وهکذا اکثر حفاظ زماننا والفرق بینهما ان المرأة حصلت مالا علی المعصیت من غیر شرط والحافظ حصله علی الاطاعة والاجرة کما لایجوز علی الاطاعة کذلک لایجوز علی المعصیة قال العلامه الحصکفیؒ ولا لاجل المعاصی مثل الغناء والنوح والملاهی ولا لاجل الطاعات مثل الاذان والحج والامامة وتعلیم القرآن والفقه درالمختارعلی ردالمحتار ص-٣٨- ج-٥- نعم اذاکانت التحفة لوجه الله من غیر ان یؤدی لهم صلوة التراویح وهو یوأدیها من غیر ان یعطی له التحفة وفی صورة الترک لم یشتکی الی احد ولم یخاطر بباله شیئاً والله علیم بذات الصدور وبما

تخفی الصدور فجائزة بل حسنة وصدقة بلا ریب وظنی ان هذه الصورة فی هذه زمان قلیل جداً واما اذالم یعطوا له شیئاً من الاجر والتحفة بان شرطوا فی اول یوم وقال له ان شئت کن لنا اماماً فی صلوة التراویح ونحن لا نعطیک شیئاً فقبله وقال ان تعطوننی شیئاً لا أخذه ولا اقبله فهذه الصورة اولی واحسن من سائر الصورة واذا اراد القوم ان یصلوا صلوة التراویح خلف حافظ ولم یجدوه بدون عوض واجر وامامهم الراتب ایضاً راضی بتقدیمه فحلیة الجواز ان یجعلوه نائباً لامامهم الراتب ویضع علی ذمته عدة صلوات من صلوات الخمسة المکتوبة ویتعینوا له أجرا معیناً فنرجوا الی الله ان یتقبل منهم والله اعلم وعلمه اتم **اعلم انه من المفاسد بعض قراء وحفاظ زماننا لحن جلی** وهوتبدیل حرف مکان حرف لانهم یبدّلون بعض الحروف ببعض وبه یفسد الصلوة وحاصله ان تبدیل حرف مکان حرف لایخلو اما ان یکون عمداً وقصداً واما ان یکون من غیر عمدٍ واختیار فان کان عمداً فیفسد به الصلوة علی کل حال وإن کانا الحرفان المتبادلان متحدان فی المخرج او متقارنان فیه إومتشابهان فی الصوة والسمع کالضاد والظاء مثلاً وان کان من غیر عمدٍ وقصدٍ فالقاری لایخلو اما ان یقتدر علی اداء الحرف المبدل منه أولاً فان لم یقدر علی ادائه فصلوته جائزة لانه معذور فی ادائه ولکن صلوة من یقتدر علی ادائه لم یجزخلفه کصلوة القاری خلف الأمی وان قدر علی أدائه لکن جر علی لسانه حرفاً اخر مکانه فمعنی الجملة یتغیر بتبدیله تغیراً فاحشاً أولاً فان لم یتغیر بتبدیله فصلوته جائزة وان تغیر به فلا یجوز صلوته وان کان الحرفان متقاربان فی المخرج فی قول ابی حنیفةؒ ومحمدؒ لان عندهما

العبرة لاتحادالمعنى لا لقرب المخرج وجوز بعض المشائخ من المتأخرين ابدال حرف مكان حرف اذاكان بينهما قرباً فى المخرج كالضاد والظاء والتاء والطاء والسين والصاد لعموم البلوى ولكن هذاالجواز مختص بالعوام الذين يجتهدون آ ناءالليل وأطراف النهار فى تصحيح هذه الحروف واذاتركوا هذه السعى والجهد فسندة صلوتهم ايضاً لاباالخواص كالقراء والحفاظ والعلماء والفقهاء والطلباء مع ان اكثرالحفاظ فى زماننا يبدّلون الضاد بالظاء محضة بدون سعيهم لادء الضاد فى مخرجه وبعضهم يبدلونه بالدال المفخم وبعضهم يبدّلونه بالزاء معجمة وبعضهم بالذال معجمة وبعضهم بالغين والدال المهملة وبكل هذه الصور فسدة صلوتهم ولا يجوز لهم ان يبدلوا الضاد بالظاء بل يؤدون الضاد من مخرجها الاصلية ولايؤدونها من مخرج الظاء فقط ومن جهد جهداً كثيراً وسعى سعياً بليغاً فى ان يؤدى الضاد من مخرجها ولكن لم يستطع ان يؤديها صحيحاً من مخرجها الاان يكون صوته فى السمع مشابهاً بالظاء لاتفسد صلوته لان الضادمشابهاً بالظاء فى الصوة والسمع كما سنبين انشاءالله تعالى واما ابدالها بالدال والذال والزاء والغين والدال غيرجائز فسدة الصلوة به فى حق الخواص قال الفقهاء ان ذكر حرفاً مكان حرف ولم يغير المعنى بان قرء ان المسلمون ان الظالمون وما أشبه ذلک لم تفسد صلوته وان غير المعنى فان أمكن الفصل بين الحرفين من غير مشقة كالطاء مع الصاد فقرأ الطالحات مكان الصالحات تفسد صلوته عند الكل وان كان لايمكن الفصل بين الحرفين الابمشقة كالظاء مع الضاد والصاد مع السين

والطاء مع التاء اختلف المشائخ قال اكثرهم لا تفسد صلوته هكذا فی فتاوی قاضیخان وکثیرمن المشائخ أفتوبه قال القاضی الامام ابوالحسن والقاضی الامام أبوعاصم ان تعمدة فسدة وان جر علی لسانه اوکان لایعرف التمیز لا تفسد وهو أعدل الاقاویل والمختار وهکذا فی الوجیز للکردری ومن لایحسن بعض الحروف ینبغی أن یجتهد ولایعذر فی ذلک فان کان لا ینطق لسانه فی بعض الحروف ان لم یجد آیة لیس فیها تلک الحروف تجوز صلوته ولا یؤم غیره وان وجد آیة لیس فیها تلک الحروف فقرئها جازت صلوته عند الکل وان قرأ الایة التی فیها تلک الحروف قال بعضهم لایجوز صلاته هکذا فی فتاوی قاضیخان وهو الصحیح کذا فی المحیط الفتاوی الهندیة ص ـ٧٩ـج ـ١ـ ولو قرء إلّاما اظطررتم بالظاء تفسد صلوته وکذا لوقرء الامااذطررتم بالذال مکان الضاد تفسد صلوته ولو قرء القانطین باالطاء تفسد صلوته ولوقرء لاانفسام لها بالسین تفسد صلاته ولو قرء والعادیة ظبحاً بالظاء تفسد صلوته ولوقرأ فظلتم تفکهون تفکحون بالحاءْ او تفکعون بالعین تفسد صلوته لو قرء بل الساعة موعدهم موعذهم بالذال اوموعضهم بالضاد اوقرأ موعظهم بالظاء تفسد صلاته ولوقرأ ولوتکن للخائنین خصیماً قرأ خسیماً بالسین تفسد صلاته ولوقرأ غیرالمغضوب قیرالمغضوب بالقاف تفسد صلاته ولو قرأ الصرات بالتاء تفسد صلاته ولوقرأ قل هوالله احت بالتاء تفسد صلاته ولوقرأ لاتأخذه سنة ولانوم قرأ لاتأخذه ثنة بالثاء تفسد صلاته ولوقرأ ونخل طلعها هضیم قرأ بالظاء اوبالذال تفسد صلاته ولوقرأ ومااانابظلام للعبید قرأ بالذال تفسد

صلاتہ ولوقرأ فظا غليظاً بالضاد اوقرأ غليظ القلب بالضاد تفسد صلاتہ ولو قرأفى البحر سرباً قرأ صرباً بالصاد تفسد صلاتہ ولوقرأ نسباً نصباً بالصاد تفسد صلاتہ ولوقرأ اذأوينا الى الصخرة الى السخرة بالسين تفسد صلاتہ ولو قرأ بنى اسرائيل اصرائيل بالصاد تفسدصلاتہ ولوقرأ فاطرالسموات بالتاء تفسد صلاتہ ولوقرأ نفصل الآيات باالسين فسدة صلاتہ ولوقرأ والطور وكتاب مسطور والتور بالتاء تفسد صلاتہ ولوقرأسوط عذاب بالصاد تفسد صلاتہ ولوقرأ مكظوم بالذال اوبالصاد تفسد صلاتہ ولقرأ الم يجدكيتيماً قرأيجتک بالتاء تفسد صلاتہ وقولو قولاً سديداً بالصاد قرأ صديداً تفسد صلاتہ ولوقرأ فالمغيرات صبحاً قرأ سبحاًبالسين تفسد صلاتہ ولسوف يعطيک ربک فترضى قرأ فترظى بالظاء تفسد صلاتہ ولوقرأ ذللناها بالضاد ضللنا ها تفسد صلاتہ وتواصو بالحق وتواصو بالصبر قرأ وتواسو بالسين تفسد صلاتہ ولوقرأ ألم يجعل كيدهم فى تضليل بالظاء تفسد صلاتہ ولوقرأ يومئذٍ يصدر الناس قرأ بالسين تفسد صلاتہ الذى فرض عليک القرآن قرأ بالظاء فرظ تفسد صلاتہ صحفاً منشرة قرأ سحفاً بالسين تفسد صلاتہ فمن فرض فيهنّ الحج باالظاء او باالذال تفسد صلاتہ فطاف عليها طائف قرأ بالتاء تائف تفسد صلاتہ قاضيخان۔ ص ۔١٤١۔ج۔١۔ وحاصلہ ان فى هذه المواضع كلها فسدة الصلوة لان بتبديل حرف مكان حرف فيها صارة المعنى مغيراً وفاحشاً وان كان الحرفان المتبادلان ممالايمكن الفصل بينهما الا بمشقة كالضاد ولظاء والذال والتاء والظاء ولصاد والسين

والثاء والحاء والهاء والدال والتاء والطاء والصاد والسين والثاء فعلم من هذه المواضع ان العبرة لاتحادالمعنى لاللتعذر الفصل بين الحرفين ولا للقرب المخارج وهو قول ابى حنيفةؒ ومحمدؒ وهوالاحوط قال قاضى القضاة ولا يميز بين حرف وحرف بخلاف ما قاله منصور العراقى ولايعتبر تعذرالفصل بين الحرفين ولا قرب المخارج كما قاله محمد بن سلمةؒ انماالعبرة لاتفاق المعنى فى قول ابى حنيفةؒ ومحمدؒ ولو جود المثل عندابى يوسفؒ قاضيخان ص-١٥٠ - ج- ١- قال فى شرح المنية اعلم ان هذالفصل من المهمات وهومبنى على قواعد ناشئة عن الاختلاف لاكما يتوهم أنه ليس له قاعدة يبنى عليها بل اذاعلمت تلك القواعد علم كل فرع أنه على اى قاعدة هو مبنى ومخرج وامكن تخريج مالم يذكر فنقول ان الخطاء أما فى الاعراب اى الحركات والسكون ويدخل فيه تخفيف المشدد وقصرالممدود وعكسها أوفى الحروف بوضع حرف مكان حرف اوزيادته او نقصه او تقديمه اوتأخيره اوفى الكلمات اوفى الجمل كذلك اوفى الوقف اومقابله والقاعدة عندالمتقدمين أن ما غيرالمعنى تغييراً يكون اعتقاده كفراً يفسد فى جميع ذلك سواء كان فى القرآن اولا الا ماكان من تبديل الجمل مفصولاً بوقف تام وان لم يكن التغير كذلك فان لم يكن مثله فى القرآن والمعنى بعيد متغير تغيراً فاحشاً يفسد ايضاً كهذالغبار مكان هذالغراب وكذا اذالم يكن مثله فى القرآن ولا معنى له كالسرائل باللام مكان السرائر وان كان مثله فى القرآن والمعنى بعيد ولم يكن متغيراً فاحشاً تفسد ايضاً عند ابى حنيفةؒ ومحمدؒ

وهوالاحوط وقال بعض المشائخ لاتفسد لعموم البلوى وهو قول ابى يوسفؒ وان لم يكن مثله فى القرآن ولكن يتغير به المعنى نحو قيامين مكان قوامين فالخلاف على العكس فالمعتبر فى عدم الفساد عند عدم تغير المعنى كثيراوجودالمثل فى القرآن عنده والموافقة فى المعنى عندهما فهذه قواعد الائمة المتقدمين وأماالمتأخرون كابن مقاتل وابن سلام واسماعيل الزاهدى وأبى بكر البلخى والهندوانى وابن الفضلا والحلوانى فاتفقوا على أن الخطاء فى الاعراب لايفسد مطلقاً ولواعتقاده كفراً لان اكثرالناس لايميزون بين وجوه الاعراب قال قاضيخان وما قاله المتأخرون أوسع وما قاله المتقدمون أحوط وان كان الخطاء بابدال حرف بحرف فان امكن الفصل بينهما بلا كلفة كاالصاد مع الطاء بان قرأ الطالحات مكان الصالحات فاتفقوا على انه مفسد وان لم يكن الابمشقة كا الظاء مع الضاد والصاد مع السين فاكثرهم على عدم الفساد لعموم البلوى وبعضهم يعتبر عسر الفصل بين الحرفين وعدمه وبعضهم قرب المخرج وعدمه ولكن الفروع غير منضبطة على شيئ من ذلک فالاولى الاخذ بقول المتقدمين لانضباط قواعدهم وكون قولهم احوط واكثرالفروع المذكورة فى الفتاوى منزلة عليه ونحوه فى الفتح وسيئاتى تمامه ردالمحتار ض -٤٦٦-ج-١- وقال تحت هذالقول الاما يشقه آه قال فى الخانية والخلاصة الاصل فيما اذا ذكر حرفاً مكان حرف وغير المعنى إن امكن الفصل بينهما بلا مشقة تفسد وان لايمكن الابمشقة كالظاء مع الضاد المعجمتين والصاد مع السين المهملتين والطاء مع التاء قال اكثرهم لاتفسد آه وفى خزانة الاكمل قال القاضى أبو عاصم

إن تعمد ذلک تفسد وان جر على لسانہ اولایعرف التمیز لاتفسد وھوالمختار حلیۃ وفی البزازیۃ وھو أعدل الاقاویل وھوالمختار آہ وفی التتارخانیۃ عن الحاوی حکی عن الصفارانہ کان یقول الخطاء اذادخل فی الحروف لایفسد لان فیہ بلوی عامۃ الناس لانھم لایقیمون الحروف الا بمشقۃ آہ وفیھا اذالم یکن بین الحرفین اتحاد المخرج ولا قربہ الاان فیہ بلوی العامۃ کالذال مکان الصاد اولزای المحض مکان الذال والظاء مکان الضاد لاتفسد عند بعض المشائخ آہ قلت فینبغی على ھذا عدم الفساد فی ابدال التاء سیناً والقاف ھمزۃ کماھولغۃ عوام زماننا فانھم لایمیزون بینھما ویصعب علیھم جداً کالذال مع الزای ولاسیّما على قول القاضی أبی عاصم وقول الصفار وھذاکلہ قول المتأخرین وقد علمت أنہ أوسع وان قول المتقدمین أحوط قال قال فی شرح المنیۃ ھوالذی صححہ المحققون وفرعوا علیہ فاعمل بما تختار والاحتیاط أولی سیماً فی امر الصلوۃ التی ھی أول مایحاسب العبد علیھا ردالمحتار ص-۴۶۸-ج-۱- **خلاصۃجمیع البحث** من قرأ اعراب مکان اعراب اوحرف مکان حرف عمداً تفسد صلاتہ عندالکل فی کل حال وان قرأ خطاء ان کان الخطاء فی الاعراب فقد ذکرنا انہ ان لم یفحش لاتفسد صلاتہ عندالکل کما لوقرء ان المسلمین والمسلمات بنصب التاءوان فحش بأن قرء مالو تعمد بہ یکفر کمالوقرأ وعصى آدم ربہ فغوی بنصب میم آدم ورفع باء ربہ أوقرأ البارئ المصوّر بنصب الواو اوقرأ انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء برفع اللہ ونصب العلماء فکذلک لاتفسد عند المتأخرین وقولھم اوسع

وتفسد عندالمتقدمين وقولهم احوط وان كان الخطاء فى الحرف بان ذكر حرف مكان حرف ان لم يختلف المعنى والتى قرأها تكون فى القرآن جازة صلوته عندالكل كما لوقرأ ان المسلمون ان الظالمون وان لم يختلف المعنى لكن ماقرأ ليس فى القرآن كما لو قرأ كونوا قيامين بالقسط ولاتذر على الارض من الكافرين دوّارا وقرء الحى القيام فسده صلاته عند ابى يوسفؒ وفى قول ابى حنيفةؒ ومحمدؒ لاتفسد وان اختلف المعنى ولم تكن التى قرأها فى القرآن نحو ان يقرأ فسحقا لاصحاب الشعير تفسد صلاته عندالكل وان اختلف المعنى والتى قرأها تكون فى القرآن ان امكن الفصل بينهما بلا كلفة كالصاد مع الطاء كذلك تفسد صلاته عندالكل وان لم يكن الفصل بينهما الا بمشقة كالضاد مع الظاء والصاد مع السين والطاء مع التاء لاتفسد صلاته عند المتأخرين وتفسد صلاته عندالمتقدمين وقول المتأ خرين اوسع وقول المتقدمين احوط والعمل بالاحتياط أولى فى العبادات لاسيماً فى الصلوة وانما العبرة لاتفاق المعنى لالتعذر الفصل بين الحرفين ولا لقرب المخارج فى قول ابى حنيفةؒ ومحمدؒ فلهذا يجب على القارئ ان يؤدى الحروف كلها فى مخرجها ولم يبدل حرفاً بحرف اخر خصوصاً الضاد لان ابدالها مروّج فى زماننا بالظاء والدال والغين والدال والذال والزاى لان من القراء ما يقرأ غيرالمغضوب غيرالمغظوب بالظاء ويقرأ ولاالضالين ولا الظالين ويقرأ الم يجعل كيدهم فى تضليل فى تظليل ويقرأ والعاديات ضبحاً ظبحاً وقس على هذا وبعضهم يقرأ ولاالضالين ولاالدالين وبعضهم يقرأها ولغدالين وبعضهم يقرئها ولاالذالين مع ان مخرج الضاد مغائر عن مخارج

جميع الحروف وليس للواحد من الحروف شركة فى مخرجها ونذكر
جميع الحروف مع مخارجها لتبيّن لک مخرجها واضحاً قال العلامة عالم
بن علاء فنذكر الحروف وهى تسعة و عشرين على ترتيب مخارجها
فنقول اولها الهمزة والالف والهاء ثم العين والحاء ثم الغين والخاء ثم
القاف والكاف ثم الجيم والشين والياء ثم الضاد ثم اللام والراء والنون
ثم الطاء والدال والتاء ثم الصاد والزاى والسين ثم الظاء وا لذال
والثاء ثم الفاء والباء والميم والواو فلهذا الحروف ستة عشر مخرجاً
للحلق منها ثلاثة مخارج فاقصاها مخرج الهمزة والالف والهاء وأوسطها
مخرج العين والحاء وادناها من الفم الغين والخاء ومن اقصى اللسان
مخرج القاف والكاف ومن وسط اللسان مخرج الجيم والشين والياء ومن
طرف اللسان خمسة مخارج فالطاء والدال والتاء من مخرج واحد وهو
طرف اللسان واصول الثنايا العليا وفى الحجة من اراد ان يقول
الطاء فليقول بلسانه مع ضم الاسنان ولا يخرج رأس لسانه والصاد
والزاى والسين من مخرج واحد وهوطرف اللسان وفوق الثنايا العليا
ويبقى فرجة قليلة بين اللسان والثنايا العليا عند الذكر ومخرج النون
المتحركة من طرف اللسان بينه وبين مافوق الثنايا ومما يتصل
باالخياشيم وراء مخرج النون من ظهر اللسان والحنک مخرج الراء
ولحافة اللسان مخرجان وحرفان فمن حافةاللسان من أقصاها الى
مايلى الاضراس الضاد فبعضهم يخرجها من جانب الايمن وبعضهم
يخرجها من الجانب الايسر وفى الحجة وبالأيسر اصح ومن حافة
اللسان من ادناها الى مايلى الثنايا وينتهى طرف اللسان بينهما وبين

مایلیها من الحنک الاعلی مخرج اللام وللشفۃمخرجان فالفاء من باطن الشفۃ السفلی واطراف الثنایا العلیا والباء والمیم والواو بین الشفتین ومخرج النون الخفیفۃ وھونون منک وعنک من الخیاشیم لیس لهافی الفم موضع التاتارخانیۃ ص۔۳۴۰۔ج۔۱۔ ان شئت التفصیل فارجع الی کتب التجوید کجمال القرآن وفوائد مکیۃ ومعارف التجوید وقول السندیدوغیرھم وقال فی جمال القرآن فارسی فی حق أداء الضاد مخرج ھشتم حافۃ لسان یعنی کنارہ زبان است چہ ازجانب راست وچہ ازجانب چپ وقتیکہ ان رابہ بیخ اضراس علیا بزنند بچسپاند ض ادا میشود وازجانب چپ اداکردنش آسان است وازھردو جانب یکبارگی اداکردن ہم صحیح است اما خیلی مشکل است این حرف راحافیہ مینا مند دردرین حرف اکثر مردم زیادہ اشتباہ میکنند لہذا ازقاری مشاق تمرین کردن ضروری است این را دال پر یا دال باریک یا مشابہ دال خواندن چنانچہ این روزھا عادات بیشتر مردم است قطعاً غلط است ہرگز ہم چنین نباید خواند همچنان خالص ظاء خواندن غلط است البتہ اگر ضادرا ازمخرج خود بطور صحیح بانرمی اواز راجاری داشتہ بارعایت تمام صفات کردہ شود آنگاہ اوازش باواز درکتابهای علم تجوید وقرأۃ ہمین مرقوم است جمال القرآن فارسی ص ۱۱۔ طبع بشاور وکما ان للضاد مخرجاً منفرداً عن جمیع المخارج مختص بها کذلک لها صفت منفردۃ عن جمیع الصفات مختصۃ بها وهی صفت الاستطالۃ والظاء مشترکۃ معها فی سائر الصفات وهی الجهر والرخاوۃ والاستعلاء والاطباق دون الاستطالۃ وهی فی اللغۃ

الامتداد وفى الاصطلاح امتداد الصوت من اول حافة اللسان الى اخرها والذال والزاى والدال مشتركة مع الضاد فى صفة الجهر والرخاوة دون الاستعلاء والاطباق والاستطالة انتهى ومن المفاسد زماننا استعمال آلة المكبرة للصوت فى صلاة التراويح وهذه المسئلة مختلفة فيها بين العلماء واختلافهم مبنى على اختلاف اراءالماهرين لهذه الآلة لان من المهرة من يقول صوة هذه الآلة عين صوة المتكلم لاعكس صوته وهذه الآلة يكبر صوة المتكلم ويصل الى بعيد كمرءة العينک يصل نظرالانسان الى بعيد وكذلک (الدوربين) يصل ويحاد نظرالانسان الى بعيد فعلى هذايقول بعض العلماء لاتفسد صلاة من يركع ويسجد وينحط ويقوم باتباع آلة المكبرة للصوة لان فى هذه الصورة ليس الاتباع لمن لم يكن فى الصلاة بل اتباع لامامه وهذالصوة المكبرة بواسطة الآلة صوة الامام وقال بعض المهرة لهذه الآلة الصوة الذى يخرج من هذه الآلة ليس صوة المتكلم بل عكس صوته كرجل اذاصاح فى الجبل وصارت صيحته مكبرة بواسطة الجبل ويصل الى بعيد فعلى هذا يقول بعض العلماء تفسد صلاة من يركع ويسجد باتباع هذه الآلة المكبرة للصوة لان هذا اتباع لمن هو خارج عن الصلاة كما قال ابن عابدين ؒ ثم اعلم أن الامام اذاكبر للافتتاح فلابد لصحة صلاته من قصده بالتكبير الا حرام والا فلا صلاة له اذاقصد الاعلام فقط وكذلک المبلغ اذاقصد التبليغ فقط خالياً عن قصد الاحرام فلا صلاة له ولالمن يصلى بتبليغه فى هذه الحالة لانه اقتداء بمن لم يدخل فى الصلاة الخ ردالمحتار ص ٣٥١ -ج-١- ولم يقل احد من هذين الفريقين باباحة الصلاة فى هذه الآلة بدون الكراهية وكلهم قائلون بكراهية الصلوة فيها

اتفاقاً وانما الاختلاف فيما بينهم فى الفساد وعدمہ وفى اعاده الصلاة التى يصلى فيها وعدم اعادتها فى حق من يركع ويسجد باتباع هذه الآلة وقال الشيخ الحديث والتفسير مولانا محمد شفيع ؒ وحاصل كلامہ لاينبغى ان يفتى بفساد صلاة من يركع ويسجد ويقوم باتباع آلة المكبرة للصوة وإن لم يكن صوتها عين صوة المتكلم بل تكون عكس صوتہ ولكن تكون هذه الآلة مصداقاً لقولہ تعالى واثمهما اكبر من نفعهما والصلاة فيها لاتخلو عن الكراهية وبيّن مفاسدها فى رسالتہ المسماة بالآلاة الجديدة وهذه الآلة المكبرة للصوة على نوعين احدهما تكون فى المسجد وتصل صوتها الى صحن المسجد وسطحہ ولايتجاوز عن حدودالمسجد غالباً وثانيهما تكون على سطح المسجد ومنارتہ ويستعمل للآذان والخطبة والوعظ وتصل صوتها الى بعيد وبيّن العلماء لكل واحدة منها مفاسدها (الفساد الاول لهما) ان هذه الطريقة المروّجة مخالفة عن طريقة الصحابة الكرام والتابعين وتبع التابعين وفى زمانهم اذا احتيج الى ابلاغ صوة الامام الى اخيرالصفوف قاموامكبرين ومبلّغين على حسب الضرورة ليبلّغوا صوة الامام الى اخيرالصفوف والمخالفة عن طريقتهم خطاء كما قال صاحب الفتح الربانى عليكم بمذهب السلف الصالح امشوا فى الجادة المستقيمة لا تشبيہ ولا تعطيل بل اتباعاً لسنة رسول الله صلى الله عليہ وسلم من غير تكلف الخ الفتح الربانى ص ۶۰ (الفساد الثانى لهما) إخلال الخشوع والخضوع كما قال المفسرون فى تفسير قولہ تعالى ولاتجهربصلاتک ولاتخافت بها وابتغ بين ذ لک سبيلاً وحاصل كلامهم ان من نداء المتوسطة يتأثر القلب والتى تكون متجاوزة عن حدها فتخل حضورالقلب الذى هو روح الصلاة لان الخشوع والخضوع يكون فى حال الغفلة والسكون لافى حال الشغب

والازدحام وفى حال جريان الآلة يكون الشغل والشغب لامحالة وفلاح المؤمن موقوف على الخشوع فى الصلاة كما قال الله تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون سورة المؤمنون حتى جعل بعض العلماء الخشوع ركناً فى الصلاة كما قال حجة الاسلام محمد بن محمد الغزالى اعلم ان الخشوع منهم من جعله من افعال القلوب كالخوف والرهبة ومنهم من جعله من افعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات والعبث و. اختلفوا فى الخشوع هل هو من فرائض الصلاة اومن فضائلها على قولين واستدل من قال بالاول بحديث ليس للعبد من صلاته الاماعقل ولقوله تعالى وأقم الصلاة لذكر سورة طه - والغفلة تضاد الذكر ولهذا قال تعالى ولاتكن من الغافلين سورة الاعراف واخرج البهيقى والحاكم عن ابى هريرة كان النبى صلى الله عليه وسلم اذاصلى رفع بصره الى السماء فنزلت هذه الآية فطأ طأ رأسه قال النبى صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيهما بشئ من الدنيا غفرالله له ما تقدم من ذنبه وقال النبى صلى الله عليه وسلم لاينظر الله الى صلاة لايحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه مكاشفة القلوب ص ٦١-٦٠-

(الفساد الثالث لها) ابلاغ صوة الامام بها الى اخيرالصفوف اذابلغ صوته اليهم بنفسه كما قال ابن عابدين الشامى وأعلم أن التبليغ عند عدم الحاجة اليه بان بلغهم صوةالامام مكروه وفى السيرة الحلبية أتفق الأئمة الأربعة على أن التبليغ حينئذٍ بدعة منكرة اى مكروهة ردالمحتار ص٣٥١-ج-١- **(الفساد الرابع لها)** زيادة الجهر على

قدر حاجته للاعلام لان ابلاغ صوة الامام الى اخير الصفوف ليس بفرض ولا واجب عليه بل سنته له وان لم يبلغ الى اخير الصفوف فيستحب على المكبرين والمبلغين ابلاغ صوته اليه اى اظهار حاله اليهم واماالزيادة على اخير الصفوف فمكروه للامام وكذلک للمبلغين وابلاغ الصوة بواسطة الآلة المكبرة للصوة لايمكن ان يكون بقدرالحاجة بل يزيد عليه لامحالة والزيادة مكروه كما قال ابن عابدين الشامی تحت قول الشارح بقدرحاجته للاعلام آه وان زادكره آه وقال بعيد هذا والزائد على قدر الحاجة كما هو مكروه للامام يكره للمبلغ وقال وأما عندالاحتياج اليه فمستحب ردالمحتار ص ٣٥١-ج-١- مطلب فى التبليغ خلف الامام وقال العلامة الحصكفی ويجهرالامام وجوباً بحسب الجماعة فان زاد عليه أساء درمختار مع ردالمحتار ص- ٣٩٥-ج-١- وجهرالامام بالقرأة فى أوقات الجهرية واجب والجهر بحسب الجماعة وان لم يكن واجباً بل كان سنة والاساءة كما يلزم بترک الواجب كذلک يلزم بترک السنة كما قال محمد بن عبدالله التمر تاشی وسننها رفع اليدين للتحريمة الى قوله وجهر الامام بالتكبير اى بقدر حاجته للاعلام بالدخول والانتقال وقال العلامة الحصكفی تحت قوله وسننها آه ترک السنة لايوجب فسادا ولاسهواً بل اساءة لوعامداً غيرمستخف وقالوا الأساءة ادون من الكراهية وقال ابن عابدين الشامی تحت قوله وقالوا آه لكن صرح ابن نجيم فى شرح المنار بان الاساءة أفحش من الكراهة وهوالمناسب هنا لقول التحرير وتاركها يستوجب اساءة اى

التضليل واللوم وفى التلويح ترک السنة المؤكدة قريب من الحرام وقد يوفق بان مرادهم بالكراهة التحريمية والمرادبها فى شرح المنار التنزيهية فهى دون المكروه تحريماً وفوق المكروه تنزيهاً ردالمحتار ص ۳۵۰ ج-۱- وحاصل الكلام ان يسن للامام ان يجهر بالقرأة والتكبير بحسب الجماعة ان زاد على حسب الجماعة او نقص عامداً فقدأساء وهو لايزيد على حسب الجماعة ولا ينقص منه باختياره البتة واستعمال الآلة المكبرة للصوة باختيار الامام وصوتها يزيد على حسب الجماعة لامحالة فكأن الامام يزيد بصوته على حسب الجماعة باختياره وهو يوجب الأساءة ويكون الامام مسيئاً بترک السنة وهوالجهر على حسب الجماعة فيجب عليه ان يجتنب عن استعمالها فى الصلاة **(الفساد الخامس لهما)** وهواشتباه حال الامام على القوم اذا انقطع صوة الآلة فى اثناءالصلوة لنقصانها اولإنقطاع برقها واشتباه حال الامام على المأموم يمنع اقتدائه به كما قال ابن عابدين تحت قول الشارح وعلمه بانتقالاته اى بسماع اورؤية للامام اولبعض المقتدين شامى ص ۴۰۷ -ج-۱- وقال العلامة الشرنبلالی ولا حائط يتشبه معه بانتقال الامام نورالايضاح ص -۸۱- باب الامامة وايضاً فى حال الاشتباه قد يقدم المأموم على الامام وقد يوأخر عنه مع ان المشاركة فى جزء من الركن شرط وبانتفاء الشرط ينتفى المشروط وكثير من العوام فى هذ المواضع لايعلمون بفسادصلاتهم ويبقى هذه الصلاة على ذمتهم الى يوم القيامة فاىّ امر اشنع من هذا وأماسلسلة المكبرين فسالمة عن تلک الحوادث ولايشتبه فيها حال

الامام عليهم (الفساد السادس لثانية) وهواذى الناس واخلال
حرمة كلام الله أماالاذى للناس بان يقرأ القارى قرأته فى هذه الآلة
المكبرة للصوة ويصل صوته الى بعيد وبجنبه مساجد وبيوت وأئمة
المساجد يخطئون فى قرأتهم لاجل آلته واقوامهم لايسمعون قرأة أئمتهم
حق السماع من آلته وفى كثير من المواضع يكون المساجد متقاربين
وكلهم يستعملون هذه الآلة فيشتبه على مأمومهم تكبيرات إمامهم
فيركع اويكون قريباً ان يركع بتكبير غيرامامه وايضاً النساء فى بيوتهنّ
يخطئن فى صلاتهنّ لاجل تلك الآلة وهذاالأذى حرام لان خيرالناس
من ينفع الناس وشرالناس من أذى الناس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
طوبى لمن أجرى الخير على يديه وويل لمن اجرى الشرعلى يديه وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويديه وقال
صلى الله عليه وسلم لايحل لمسلم أن يشير الى أخيه بنظرة تؤذيه وقال ان الله
يكره إذى المؤمنين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لايؤمن عبد حتى يأمن
جاره بوائقه وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصوم انهار وتقوم
الليل وتؤذى جيرانها فقال صلى الله عليه وسلم هى فى النار واما اخلال حرمة
كلام الله بان يقرأ القارى قرأته فى هذه الآلة وتكون بعض الناس نيام
وبعض الناس مشغول فى مجالسهم وبعضهم مشغول بالفسق والفجور
وبعضهم يستمعون اللهو والغناء من آلات الفسق والفجور ولايستمعون
القرآن فى تلك الحالات ولا ينصتون له واخلال حرمت كلام الله

حرام واثمہ علی من یخل وهو القارئ کما قال ابن عابدینؒ تحت قول الشارح یجب الاستماع للقرأة مطلقاً آه ای فی الصلاة وخارجها لان الآیۃ وان کانت واردۃ فی الصلاة علی مامر فالعبرۃ لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ثم هنا حیث لاعذر ولذا قال فی القنیۃ صبی یقرأ فی البیت وأهلہ مشغولون بالعمل یعذرون فی ترک الاستماع ان افتتحوا العمل قبل القرأة والافلاوکذاقرأة الفقہ عند قرأة القرآن وفی الفتح عن الخلاصۃ رجل یکتب الفقہ وبجنبہ رجل یقرأ القرآن فلا یمکنہ استماع القرآن فالاثم علی القارئ وعلی هذا لو قرأ علی السطح والناس نیام یأثم آه ای لانہ یکون سبباً لاعراضهم عن استماعہ أو لانہ یؤذیهم بایقاظهم تأمل وفی شرح المنیۃ والاصل أن الاستماع للقرآن فرض کفایۃ لانہ لاقامۃ حقہ بان یکون ملتفتاً الیہ غیر مضیع وذلک یحصل بانصات البعض کما فی رد السلام حین کان لرعایۃ حق المسلم کفی فیہ البعض عن الکل الا انہ یجب علی القارئ احترامہ بان لایقرأ فی الاسواق ومواضع الاشتغال فاذاقرأه فیها کان هو المضیع لحرمتہ فیکون الإثم علیہ دون أهل الاشتغال دفعاً للحرج وتمامہ فی طحطاوی ونقل الحموی عن استاذه قاضی القضاۃ یحی الشهیر بمنقاری زاده أن لہ رسالۃ حقق فیها أن استماع القرآن فرض عین ردالمحتار ص ـ۴۰۳ـ ج ـ۱ـ مطلب الاستماع للقرآن فرض کفایۃ ویدل علی ترک استعمال هذه الآلۃ دلائل اخری سوی تلک الفسادات المذکورة

(الدلیل الاول) ا ذا تعارضت المفسدة والمصلحت فدفع المفسدة مقدم علی جلب المصلحت کما ذکر فی الاشباه والنظائر وهی درء المفاسد اولی من جلب المصالح فاذا تعارضت مفسدة ومصلحۃ قدم دفع المفسدة غالباً لان اعتناء الشرع بالمنهیات اشد من اعتنائہ بالمأ مورات الاشباه والنظائر

ص-١١٤- حصہ قواعد القاعدة الخامسۃ الضرر یزال ونذکر مسئلۃ جزئیۃ لهذه القاعدة وهی ان المبالغۃ فی المضمضۃ والاستنشاق سنۃ للغاسل الاللصائم من خشیۃ افساد الصوم فدفع فساد الصوم مقدم من جلب السنۃ کما قال الفقهاء ویسن المبالغۃ فی المضمضۃوهی ایصال المأ لرأس الحلق والمبالغۃ فی الاستنشاق وهی ایصالہ الی مافوق المارن لغیر الصائم والصائم لایبالغ فیهما خشیۃ افساد الصوم لقولہ علیہ الصلوة والسلام بالغ فی المضمضۃ والاستنشاق الا ان تکون صائماً مراقی الفلاح قولہ والمبالغۃ فیهما هی سنۃ فی طهارتین علی المعتمد وقیل سنۃ فی الوضوء واجبۃ فی الغسل الاان یکون صائماً طحطاوی علی مراقی الفلاح ص-٣٩- فصل فی سنن الوضوء وقال العلامۃ الحصکفیؒ والمبالغۃ فیهما بالغررة ومجاوزة المارن لغیر الصائم لاحتمال الفساد وتخلیل اللحیۃ لغیرالمحرم درالمختار مع ردالمحتار ص ٨٦-ج١- مطلب فی منافع السواک

(الدلیل الثانی) لمااختلف اراء العلماء فی هذه الآلۃ فی حکم جوازالصلاة وفسادها فالحکم بالفساد اولی کما قال علاء الدین صاحب البدائع والصنائع ان الصلوة اذاترددت بین الجواز والفساد کان الحکم بالفساد اولی وان کان للجوازوجوه وللفساد وجہ واحد لان الوجوب کان ثابتاً بالیقین فلا یسقط بالشک بحوالۃ رحیمیۃ ص٢٦-ج-٦- وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحلال بیّن والحرام بیّن وبینهما متشابهات لایعلمهن کثیرا من الناس فمن اتقی المشبهات استبرأ لدینہ وعرضہ ومن وقع فی الشبهات کراعٍ یرعی حول الحمی یوشک ان یواقعہ رواه البخاری مشکوة -ص٢٤١- ونقل ابن

عابدينؒ عن المبسوط السرخسیؒ الاخذ بالاحتياط فی باب العبادات واجب ردالمحتار ص-٨۴-ج-١- مطلب فی مقدارالفطرة ولما كان الاحتياط واجب فی العبادات والصلوة اهم العبادات فكيف يجوز فی هذه الآلة المختلفة فيها بين العلماء بلا كراهية - والله اعلم وعلمه اتم (ومنها ان التراويح سنة مؤكدة للرجال والنساء) ونری فی كثير من البيوت فی زماننا يودی التراويح رجال وعجوزة من النساء وهذا باطل لان التراويح سنة مؤكدة عين لاكفاية من ترك واحد من المكلفين سواء كان رجل او امرأة فقد أسأ كما قال العلامة الحصكفیؒ التراويح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين للرجال والنساء اجماعاً وقال ابن عابدينؒ تحت قوله اجماعاً آه راجع الی قول المتن سنة للرجال والنساء وأشار الی انه لا اعتداد بقول الروافض انها سنة الرجال فقط ردالمحتار ص -٥٢٠ -ج-١- وهی سنة للرجال والنساء جميعاً كذافی الزاهدی ونفس التراويح سنة علی الاعيان عندنا كما روی الحسن عن ابی حنيفةؒ الفتاوی الهندية ص - ١١٦- ج - (ومنها اقامة التراويح بالجماعة) قال العلامة الحصكفیؒ والجماعة فيها سنة علی الكفاية فی الاصح فلو تركها أهل مسجد أثموا لالوترك بعضهم آه وقال ابن عابدينؒ تحت قوله والجماعة فيها آه أفاد أن اصل التراويح سنة عين فلو تركها واحد كره بخلاف صلاتها بالجماعة فانها سنة كفاية فلو تركها الكل اساؤا اما لوتخلف عنها رجل من أفرادالناس وصلی فی بيته فقد ترك الفضيلة وان صلی أحد فی البيت بالجماعة لم ينالوا فضل جماعة المسجد وهكذا فی المكتوبات كما فی

المنية ردالمحتار ص۔۵۲۱۔ج۔۱۔ التاتارخانية ص ۔۴۷۷۔ج۔۱۔

(ومنها اقامة التراويح بالجماعة فی البيوت) اقامة التراويح بالجماعة غير مسجد المحلة لها ثلا ثة صور احدها ممنوعة بالاتفاق وثانيهاجائزة بالاتفاق وثالثها مختلفة فيها الما الممنوعة فما اقامتها جميع اهل المحلة فی البيت اوالبيوت مع المكتوبة او بدونها ولم يقيمها احد بالجماعة فی مسجد المحلة ويكون مسجد محلة معطل عن اقامتها كما قال ابن عابدينؒ وظاهر كلامهم هنا أن المسنون كفاية إقامتها بالجماعة فی المسجد حتى لو اقاموا جماعة فی بيوتهم ولم تقم فی المسجد أثم الكل ردالمحتار ص۔۵۲۱۔ج۔۱۔ واماالجائزفما يقيمها بعض الناس بالجماعة فی البيوت سوی المكتوبة ويؤدی المكتوبة فی المسجد وبعضها يقيمها بالجماعة فی المسجد فالذی اقامتها بالجماعة فی البيت ينال فضل الجماعة ولكن لاينال فضل المسجد كما قال العلامة الحصكفیؒ وكل ماشرع بجماعة فالمسجد فيه أفضل وقال ابن عابدينؒ تحت قوله وأمالوتخلف عنها رجل من أفراد الناس وصلى فی بيته فقد ترک الفضيلة وان صلى أحد فی البيت بالجماعة لم ينالوا فضل جماعة المسجد ردالمحتار ص۔۵۲۱۔ج۔۱۔ وان صلوابالجماعة فی البيت فقد اختلف المشائخ فيه والصحيح أن للجماعة فی البيت فضيلة وللجماعة فی المسجد فضيلة أخرى فهذا جاء باحد الفضيلتين وترک الفضيلة الزائدة التاتارخانية ص۔۴۷۷۔ج۔۱۔ **(واما المختلفة فيها)** فما اقامت التراويح بعض الناس فی البيوت مع المكتوبة بالجماعة وبعضها اقامتها بالجماعة فی المسجد مع المكتوبة فيعلم من اقوال بعض العلماء ان هذه الصورة ايضاً

جائزة ينال بها فضل الجماعة وان لم ينال بها فضل جماعة المسجد كما قال ابن عابدينؒ وان صلی احد فی البیت بالجماعة لم ينالوا فضل جماعة المسجد وهكذا فی المكتوبات كما فی المنیة ردالمحتار ص ـ٥٢١ـج ـ١ـ والصحیح ان ادائها بالجماعہ فی المسجد أفضل لان فیہ تكثیرا للجماعة وكذلک فی المكتوبات قاضیخان ص ـ ٢٣٣ ـج ـ١ـ وعندی هذه الصور فی معنی تكرار الجماعة وتكرارالجماعة اذاكان فی حین من الاحیان اومن عذر ولم یكن علی هیئة الاولیٰ فیجوز ولو كانت فی البیت كما صلی رسول الله صلی الله علیہ وسلم فی البیت بجماعة من عذر لماروی عبدالرحمٰن بن ابی بكر عن ابیہ ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم خرج من بیتہ لیصلح بین الانصار فرجع وقد صلی فی المسجد بجماعة فدخل رسول الله صلی الله علیہ وسلم فی منزل بعض أهلہ فجمع أهلہ فصلی بهم جماعة وان كان تكرار الجماعة دائماً فصرح بعض العلماء بكراهة التحریم واستدل بهذالحدیث المذكور انفاً وقال لولم یكره تكرارالجماعة فی المسجد لصلی فیہ وروی عن أنسؓ ان أصحاب رسول الله صلی الله علیہ وسلم كانوا اذا فاتتهم الجماعة فی المسجد صلوا فرادی ولان تكرار یودی الی تقلیل الجماعة لان الناس اذا علموا أنهم تفوتهم الجماعة یتعجلون فتكثروآه بدائع وحینئذٍ فلو دخل جماعة المسجد بعد ما صلی أهلہ فیہ فانهم یصلون وحداناً وهو الظاهر الروایة ظهیریة ردالمحتار ص ٢٩١ ـج ـ١ـ وهذه الصور التی كانت تحت البحث ان كانت فی

وقت دون وقت فلا بأس بها وان كانت فى جميع الشهر اوفى اكثره فيجب ان يجتنب عنها لانها ايضاً مؤدى الى تقليل جماعة المسجد والعمل بالاحتياط فى العبادات واجب كما قال مبسوط السرخسیؒ الاخذ بالاحتياط فى باب العبادات واجب ردالمحتار ص۔ ۸۴۔ ج۔۱۔ وتفصيل جماعة الثانية فانظر فى قطوف الدانية فى تحقيق الجماعة الثانية لمولانا رشيد احمد جنجوهیؒ وعن ابى بن كعبؓ قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الصبح فلما سلم قال اشاهد فلان قالوا لاقال اشاهدفلان قالوالا قال ان هاتين الصلوتين اثقل الصلوات على المنافقين ولو تعلمون ما فيهما لاتيتموهما ولوحبواعلى الركب وان الصف الاول على مثل صف الملائكة ولو علمتم ما فضيلته لابتدرتموه وان صلوة الرجل مع الرجل ازكى من صلوته وحده وصلوته مع الرجلين ازكىٰ من صلوته مع الرجل وما كثر فهو احب الى الله رواه ابوداؤد والنسائى اى الصلوة التى كثر المصلون فيها فهو احب المرقات مشكوة شريف ص ۹۶۔وعلم من هذا لحديث ان تكثيرا لجماعة احب الى الله وما هو مخل لتكثير الجماعة كالجماعة فى غيرالمسجد فهو خطاء وعن عبدالله ابن مسعودؓ قال لقدرأيتنا وما يتخلف عن الصلوة الا منافق قد علم نفاقه اومريض ان كان المريض يمشى بين رجلين حتى يأتى الصلوة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علّمنا سنن الهدىٰ ان من سنن الهدى الصلوة فى المسجد الذى يؤذن فيه وفى رواية قال من سره ان يلقى الله غداً مسلماً فليحافظ على هذالصلوات الخمس حيث

ينادى بهم فان الله شرع لنبيكم سنن الهدى وانهن من سنن الهدى ولو انكم صليتم فى بيوتكم كما يصلى هذا المختلف فى بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد الى مسجد من هذالمساجد الاكتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ورفعه بها درجة وحط عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها الا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام فى الصف رواه مسلم مشكوة ص ـ٩٧ـ قوله سنة نبيكم آه قال الطيبىؒ يدل على ان المراد بالسنة العزيمة قال ابن همام وتسميتها سنة على مافى حديث ابن مسعودؓ لاحجة فيه للقائلين بالسنية اذ لاتنافى الوجوب فى خصوص ذلك الاطلاق لان سنن الهدى اعم من الواجب لغة كصلوة العيد ـ حاشية مشكوة ص ـ٩٧ـ حاشية ٢ـ ويعلم من هذالحديث ان جماعة صلوة المكتوبة واجب فى المسجد كماان جماعة صلوة التراويح سنة كفاية فى المسجد من اقامتها بالجماعة فى بيوتهم ولم تقم فى المسجد أثم الكل كذلك جماعة صلوة المكتوبة واجب فى الاصح فى المسجد من ترك جماعة المكتوبة فى المسجد من غير عذر أثم وإن اقامته فى البيت وقال ابن عابدينؒ صلاة الجماعة واجبة على الراجح فى المذهب اوسنة مؤكدة فى حكم الواجب كما فى البحر وصرحوا بفسق تاركها وتعزيره وأنه أثم ردالمحتار ص ٣٣٧ـج ـ١ـ ومن اراد ان يؤدى صلوة التراويح فى بيته بالجماعة او بغيرها فعليه ان يؤدى اولاً صلوة المكتوبة بالجماعة فى مسجد المحلة ثم يتخلف عنه فيؤتى بصلوة التراويح فى بيته هذا ما ظهر لفهم قاصرى

فاغتنم لعلك لاتجد من غيرهذ الموضع والله اعلم وعلمہ اتم
(ومنها ان جماعة صلوة التراويح تبع لجماعة المكتوبة) قال العلامة الحصكفیؒ ولو تركوا الجماعة فی الفرض لم يصلوا التراويح جماعة لانها تبع فمصليہ وحده يصليها معہ وقال ابن عابدينؒ تحت قولہ لانها تبع ای لان جماعتها تبع لجماعة الفرض فانها لم تقم الا بجماعة الفرض فلوأقيمت بجماعة وحدها كانت مخالفة للوارد فيها فلم تكن مشروعة أما لوصليت بجماعة الفرض وكان رجل قد صلی الفرض وحده فلہ أن يصليها مع ذلک الامام لان جماعتهم مشروعة فلہ الدخول فيها معهم لعدم المحذور هذا ماظهر لی فی وجهہ وبی ظهر أن التعليل المذكور لا يشمل المصلی وحده فظهر صحة التفريع بقولہ فمصليہ وحده الخ فافهم ردالمحتار ص ٥٢٣ـ ج ١ـ **(ومنها قيام المقتدی اذاراد الامام ان يركع)**
ويكره تحريماً تأخيرقيام المقتدی الی ركوع الامام اذاكان التأخر لكسل واما اذاكان لعذر كالكبر والمرض فلا يكره وقال علاء الدين الحصكفیؒ يكره تأخير القيام الی ركوع الامام للتشبہ بالمنافقين وقال المحشیؒ تحت قولہ كما يكره آہ ظاهره أنها تحريمية للعلة المذكورة وفی البحر عن الخانية يكره للمقتدی أن يقعد فی التراويح فاذا اراد الامام ان يركع يقوم لان فيہ اظهار التكاسل فی الصلاة والتشبہ بالمنافقين قال تعالی واذا قاموا الی الصلوة قاموا كسالی قال فی الحلية وفيہ اشعار بانہ اذالم يكن لكسل بل لكبر ونحوه لايكره وهو كذلک آہ ردالمحتار ص ـ٥٢٣ـج ١ـ **(ومنها اتمام تسبيحات الركوع والسجود الی الثلاثة)**
قال العلامة الحصكفیؒ ويجتنب المنكرات هزرمة القرأة وترک تعوذ

وتسمية وطمأنينة وتسبيح درالمختار ص ٥٢٣ ـ ج ـ ١ وقال صاحب الكتاب لاينقص من تسبيحات الركوع والسجود عن الثلاثة لان التراويح سنة وعدد الثلاث فى الركوع والسجود سنة فلا يترک هذه السنن فى السنة التاتارخانية ص ـ ٤٨٦ ـ ج ـ ١ ـ

(ومنها اتباع الامام) يجب على المأموم اتباع الامام فى النقل والحركة لان تقدم المأموم والتأخر الغيرالمتصل عن الامام مكروه مالم يعارضها واجب اخر قال العلامة الحصكفىؒ ولورفع الامام رأسه من الركوع أوالسجود قبل أن يتم المأموم التسبيحات الثلاثة وجب متابعته وكذا عكسه فيعود ولايصير ذلک ركوعين بخلاف سلامه أوقيامه لثالثة قبل تمام المؤتم التشهد فانه لايتابعه بل يتمه لوجوبه ولولم يتم جاز ولوسلم والمؤتم فى ادعية التشهد تابعه لانها سنة والناس عنه غافلون وقال ابن عابدينؒ تحت قوله ولولم يتم جاز آه أى صح مع كراهة التحريم والحاصل ان متابعه الامام فى الفرائض والواجبات من غير تأخير واجبة فان عارضها واجب لاينبغى أن يفوته بل يأتى به ثم يتابعه لان الاتيان به لايفوت المتابعة بالكلية فكان تأخير أحد الواجبين مع الاتيان بهما أولى من ترک احدهما بالكلية بخلاف ما اذا عارضتها سنة لان ترک السنة أولى من تأخيرالواجب ردالمحتار ص ـ ٣٦٦ ـ ج ـ ١ ـ قال فى شرح المنية لاخلاف فى لزوم المتابعة فى الاركان الفعلية اذهى موضوع الاقتداء واختلف فى المتابعة فى الركن القولى وهوالقرأة فعندنا لا يتابع فيها بل يستمع وينصت وفيما عداالقرأة من الاذكار يتابعه والحاصل أن متابعة الامام فى الفرائض والواجبات

من غير تأخير واجبة فان عارضها واجب لاينبغی أن يفوته بل يأتی به ثم يتابع كما قام الامام قبل أن يتم المقتدی التشهد فانه يتمه ثم يقوم لان الاتيان به لا يفوت المتابعة بالكلية وانما يؤخرها والمتابعة مع قطعه تفوت بالكلية فكان تأخيرأحدالواجبين مع الاتيان بهما أولی من ترک أحدهما بالكلية بخلاف ما اذا عارضها سنة كما لورفع الامام قبل تسبيح المقتدی ثلاثاً فالأصح أنه يتابعه لان ترک السنة أولی من تأخيرالواجب آه ملخصاً ثم ذكر ما حاصله أنه تجب متابعته للامام فی الواجبات فعلاً وكذا تركاً ان لزم من فعله مخالفة الامام فی الفعل كتركه القنوت أو تكبيرات العيد أوالقعدة الاولی أوسجودالسهو أوالتلاوة فيتركه المؤتم ايضاً وانه ليس له ان يتابعه فی البدعة والمنسوخ ومالاتعلق له بالصلاة فلا يتابعه لوزاد سجدة اوزاد علی اقوال الصحابة فی التكبيرات العيدين او علی اربع فی تكبير الجنازة او قام الی الخامسة ساهياً وانه لاتجب المتابعة فی السنن فعلاً وكذا تركاً فلا يتابعه فی ترک رفع اليدين فی التحريمة والثناء وتكبير الركوع والسجود والتسبيح فيهما والتسميع وكذا لايتابعه فی ترک الواجب القولی الذی لايلزم من قوله المخالفة فی واجب فعلی كالتشهد والسلام وتكبيرالتشريق بخلاف القنوت وتكبيرات العيدين اذ يلزم من فعلهما المخالفة فی الفعل وهوالقيام مع ركوع الامام آه ردالمحتار ص ٣٤٧ -ج-١- مطلب مهم فی تحقيق متابعة الامام ولو ركع الامام فی الوتر قبل أن يفرغ المقتدی من القنوت فانه يتابع الامام ولا يقنت ولو ركع الامام ولم يقرأ المقتدی شيئاً من القنوت إن خافت فوت الركوع فانه يركع وإن لم يخف يقنت التاتارخانية ص

۴۹۰-ج-۱-(ومنها عبارة تسبيح الركوع) السنة فى تسبيح الركوع سبحان ربى العظيم الان كان لايحسن الظاء فيبدل به الكريم لئلا يجرى على لسانه العزيم فتفسد صلاة كذا فى شرح دررالبحار فليحفظ فان العامة عنه غافلون حيث يأتون بدل الظاء بزاى مفخمة ردالمحتار ص ٣٦٥-ج-١- مطلب فى اطالت الركوع للجائى (منها وقت التراويح) قال الشيخ الامام اسماعيل المستملى وجماعة من متأخرى مشائخ بلخ الليل كله الى طلوع الفجر وقت لها قبل العشاء وبعدها قبل الوتر وبعدالوتر وقال عامة مشائخ بخارى وقتها مابين العشاء والوتر فان صلاها قبل العشاء او بعدالوتر لم يؤديها فى وقتها وفى الخانية ولا يكون تراويحاً واكثرالمشائخ على أن وقتها بين العشاء الى طلوع الفجر حتى لو صلاها قبل العشاء لايجوز وفى السراجية وهوالمختار ولو صلابها بعدالوتر يجوز قال الشيخ الامام ابو على النسفى هذالقول أصح التاتارخانية ص -۴۸۷-١- وذكر الحلوانى قال أصحابنا فيمن دخل المسجد والامام فى قيام رمضان فانه يصلى العشاء اولاً ثم يتابع الامام فى التراويح التاتار خانية - ص ۴۸۷-ج-١- وهكذا فى القاضيخان ص-٢٣٥-ج-١- على هامش الهندية والاحوط ان يعمل لقول عامة مشائخ بخارى لان فى قولهم يجمع اقوال جميع المشائخ فافهم (ومنها نيت التراويح) الاحتياط فى التراويح أن ينوى التراويح او سنة الوقت او قيام الليل فى الشهر وفى سائر السنن الاحتياط أن ينوى الصلاة متابعاً لرسول

صلى الله عليه وسلم فان نوى صلوة مطلقة او نوى تطوعاً فحسب اختلف المشائخ فيه ذكر بعض المتقدمين أنه لايجوز واكثر المتأخرين على أن التراويح وسائرالسنن يتأدى بمطلق النيت وفى الغياثية وهو المختار التاتارخانية ص -١٧٨- ١- هكذا فى قاضيخان **(ومنها ان النيت يجدد لكل شفع منها أم يكفى الواحد للكل)** النية فى كل شفع، اختلف المشائخ فيه وفى السراجية اذاصلى التراويح مع الامام ولم يجدد لكل شفع نية جاز وفى الخلاصة والصحيح أنه ينوى لكل شفع لانه صلوة على حدة وفى الخانية والاصح انه لايحتاج لان الكل بمنزلة صلوة واحدة التاتار خانية - ص-٤٧٨-ج- ١- والفتوى عند تعارض الصحيح والاصح تكون على الصحيح للاتفاق فينبغى ان يعمل عليه

(ومنها النيت عندالشک) واذا لم يدر المقتدى أن الامام فى التراويح او فى العشاء ونوى إن كان فى العشاء فقد اقتديت به وان لم يكن فى العشاء وكان فى التراويح ما اقتديت به لايصح الاقتداء سواء كان فى العشاء او فى التراويح وان نوى أنه ان كان فى العشاء فقد اقتديت به وان كان فى التراويح اقتديت به فظهر انه كان فى التراويح او فى العشاء صح الاقتداء التاتارخانية ص ٤٨٥-ج- **(ومنها قضاء التراويح)** اذا فاتت التراويح عن وقتها هل يقضى اختلف المشائخ قال بعضهم يقضى مالم يدخل وقت تراويح اخر وقال بعضهم يقضى مالم يمض رمضان وقال بعضهم لايقضى اصلاً وهو أصح والدليل عليه انها لا تقضى بالجماعة بالاجماع ولوكانت تقضى لقضيت كما فاتت فان قضاها منفرداً كان نفلاً مستحباً كسنة المغرب اذا قضيت التا تارخانية ص

۴٧۶ - ج ١ **ومنها ختم القرآن لقومين** رجل امّ قوماً وختم لهم القرآن فی بعض شهر رمضان ثم یرید ان یؤم ویختم لقوم آخرٍ فی ما بقی من رمضان هل یجوز اقتداء القوم الثانی بہ ویصل لهم ثواب ختمہ ام لا نقول فی الجواب ان هذه المسئلۃ بناءً علی مسئلۃ اخری وهی ان التراویح لاتخلو اما ان تکون مقصودة ومشروعۃ لذاتها کما قالت بعض الفقهاء العظام واما ان تکون مشروعۃ لاجل الختم والمقصود انما هوالختم کما قالت ایضاً بعض الفقهاء العظام فعلی الاول یصح اقتدائهم بہ ویصل لهم ثواب ختمہ کما نقل عن خزانۃ الروایات قدروی بعض اهل العلم عن کنز الفتاوی رجل امّ قوماً فی التراویح وختم فیها ثم امّ قوماً آخرین لہ ثواب الفضیلۃ ولهم ثواب الختم وعلی الثانی لا یصح اقتدائهم بہ فضلاً عن ایصال ثواب الختم لان التراویح فی حقہ بعد ختم الاولی نفل وفی حقهم سنۃ مؤکدة واقتداء المتسنن لایصح بالمتنفل کاقتداء القوم بالصبی فی التراویح وغیرها حتی فی النوافل لان النفل الصبی دون نفل البالغ قال القاضی وان ختم فی التاسع عشر ثم جعل بعدذلک یصلی العشاء من غیر تراویح لا یکره لما ذکرنا ان المقصود هو الختم قاضی خان علی الهندیۃ ص ٢٣٨ج ١ ردالمحتار ص٥٢٢ج ١ العینی وفتح القدیر حاشیۃ علی الکنز ص ٣۶ج ١ الراجح وان کان القول الاول عند اکثر الفقهاء ولکن مقام قاضی وکمال ایضاً لایخفی علی احدٍ فی الفتوی فلهذا یجب علی کل واحف من الامام والمأموم ان یجتنب عن هذه الامامۃ لان الصلوة

عبادة مهمة والاحتیاط فی العباداۃ واجب کما نقل ابن عابدینؒ عن المبسوط السرخسیؒ ص ۸۴ج۱ مطلب فی مقدارالفطرة

(ومنها امامة الصبی فی التراویح) وکان القاضی الامام ابوعلی النسفیؒ یفتی بالجواز وکان الشیخ الامام شمس الأئمة السرخسی یفتی بعدم الجواز وفی الخانیة هو الصحیح وکان یقول الامام ضامن والصبی لا یصلح للضمان فعلی هذه العلة لو ان هذالصبی یؤم صبیاناً بمثل حاله یجوز وفی المنتقی لوان قوماً صلوّا خلف الصبی لاتجوزصلاتهم التاتارخانیة ص ۴۸۶ج۱۔ قاضیخان ص ۲۴۳ ج۱

(ومنها صلوۃ الوتر بالجماعة)

قال ابن عابدینؒ تحت قوله تصحیحان رجح الکمال الجماعة بأنه صلی الله علیه وسلم کان اوتربهم ثم بین العذر فی اخره مثل ما صنع فی التراویح فالوتر کالتراویح فکما أن الجماعة فیها سنة فکذلک الوتر ۔ بحر وفی شرح المنیة والصحیح أن الجماعة فیها افضل الا أن سنیتها لیست کسنیة جماعة التراویح آه قال الخیر الرملی وهذا الذی علیه عامة الناس الیوم آه ردالمحتار ص ۵۲۵۔ج۔۱۔ التاتارخانیة ص ۴۸۷۔ج۔۱۔هذا اخر المقال فی هذ المقام حررته لاحیاء سنة سید الا نام وأرجو الی شفاعته فی یوم تزول الاقدام وفرغت عنه بعون الملک المنلال فی لیلة الاثنین الثلاثین من شهر رمضان من سنة خمسة وثلاثین بعد ألف واربع مأتٍ من الهجرة سیدالمرسلین وکان تلک اللیلة لیلة الفطر فی جمیع اوطان الاسلام کوطن المألوف الافغانستان والسعودیة والشام سوی مرکز الباکستان ولله الحمد علی التمام والصلوۃ علی خیر الانام وآله العظام واصحابه الکرام ما تعاقبت اللیالی والایام وأسئل منک فوزالدارین یاذاالجلال والاکرام (۳۰ ۔ ۹۔ ۱۴۳۵۔)

فهرس الموضوعات

